

觀經四帖疏上品上生章講記

淨空法師講述 劉承符居士記

淨空法師於一九九二年九月在美國聖荷西講善導大師所述「佛說觀無量壽佛經上品上生章」，為期一週。茲根據錄音帶寫成講詞，順文整理，供養讀者。

各位同學：

今天要為各位介紹的是《觀經·上品上生章》。這本講義是採取唐朝善導大師的註解，他將這部經從玄義到經文分成四個部分，所以又稱為「四帖疏」。今天選出這一章，其中最重要的意義即「發菩提心」。淨宗常說「三心圓發」，所謂「三心」即「至誠心、深心、迴向發願心」。此三心發得圓滿就是無上菩提心。淨土宗最根本的經典，

是三經一論，「論」是天親菩薩造的，「經」是佛說的，當然以經為最根本的依據。三經中以《無量壽經》最重要，因其對西方極樂世界介紹得最圓滿最周詳，可以稱之為「淨土概論」。《觀無量壽佛經》是《無量壽經》的補充，內容說明西方淨土的理论與修行方法，如觀想念佛、觀像念佛與持名念佛。我們所修的執持名號也是出在《觀經》。另外他又詳細說明西方世界九品因果，所以理論方法因果，《觀經》中說得非常詳細。

《佛說阿彌陀經》分量最少，過去修淨土受持讀誦者甚多，其中主要是勸相信、勸發願、勸念佛求生淨土。所以蓮池、蕩益兩位大師判此經均用「信願行」為淨土三資糧。今天介紹的是《觀經》九品往生的一章，也是九品因果。善導大師判作散善。善分定善、散善，「定善」是專持一句名號，目的在得一心不亂。「散善」是修集功德，屬於助行。正助雙修有密切關係。

我先把這一章經文分成段落，容易看得清楚。全章分十二段：

- (一) 佛告阿難及韋提希。
- (二) 上品上生者。
- (三) 若有眾生願生彼國者。發三種心。即便往生。
- (四) 何等為三。一者至誠心。二者深心。三者迴向發願心。具三心者。必生彼國。
- (五) 復有三種眾生。當得往生。
- (六) 何等為三。一者慈心不殺。具諸戒行。二者讀誦大乘方等經典。三者修行六念。
- (七) 迴向發願。願生彼國。
- (八) 具此功德。一日乃至七日。即得往生。
- (九) 生彼國時。此人精進勇猛故。阿彌陀如來。與觀世音大勢至。無數化佛。百千比丘聲聞大眾。無量諸天。七寶宮殿。觀世音菩



薩執金剛臺。與大勢至菩薩。至行者前。阿彌陀佛。放大光明。照行者身。與諸菩薩。授手迎接。觀世音大勢至。與無數菩薩。讚歎行者。勸進其心。行者見已。歡喜踴躍。自見其身乘金剛臺。隨從佛後。如彈指頃。往生彼國。

(十) 生彼國已。

(十一) 見佛色身眾相具足。見諸菩薩色相具足。光明寶林。演說妙法。聞已即悟無生法忍。經須臾間。歷事諸佛。遍十方界。於諸佛前。次第受記。還至本國。得無量百千陀羅尼門。

(十二) 是名上品上生者。

以上全章經文並不長，而善導大師的註解極為詳細，我們先看註解。

次下先就上品上生位中。亦先舉。次辯。後結。即有其十二。一從佛告

阿難已下。則雙標二意。一明告命。二明辯定其位。此即修學大乘上善凡夫人也。

「次下先就上品上生位中，亦先舉、次辯、後結，即有其十二」。下面是把上品上生的要件列舉出來，然後加以解說，最後說明所得到的結果。現在即就以上十二段加以說明。

「一從佛告阿難已下，則雙標二意。一明告命，二明辯定其位，此即修學大乘上善凡夫人也」。大師在此段解文最後一句說得很清楚，這是修學大乘上善凡夫，我們是凡夫，如有上善的水平，上品上生我們有分，應當努力修學。大師與古大德說法不同，古大德認為上品上生者均為菩薩，念佛求往生，凡夫無分。善導大師說，九品往生在乎遇緣不同，統統說的是凡夫。

三從若有眾生下。至即便往生已來。正明總舉有生之類。即有其四。一明能信之人。二明求願往生。三明發心多少。四明得生之益。

經文上說得很清楚，若有眾生願生彼國者，發三種心即便往生。

「正明總舉有生之類」，大師在此講眾生要具備四個條件，第一要能信，不信就沒分。第二信了要求生，要有其願望，如《無量壽經》中所提到的阿闍王子，有信而無願，亦不能成就。第三說發心多少，有人具足一種，有人具足兩種，最好三心齊發。第四說往生的利益，即必生彼國。

四從何等為三下。至必生彼國已來。正明辯定三心以為正因。即有其二。一明世尊隨機顯益。意密難知。非佛自問自徵。無由得解。二明如來還自答前三心之數。經云一者至誠心。至者真。誠者實。欲明一切眾生身口意業所修解行。必須真實心中作。不得外現賢善精進之相。內懷虛假。貪瞋邪偽。奸詐百端。惡性難侵。事同蛇蝎。雖起三業。名為雜毒之善。亦名虛假之行。不名真實業也。若作如此安心起行者。縱使苦勵身心。日夜十二時。急走急作。如炙頭燃者。眾名雜毒之善。欲迴此雜毒之行。求生彼佛淨土者。此心不可也。

第四段正式開示三心，即發菩提心，亦即上品上生章中最重要的一段開示。「從何等為三下，至必生彼國已來，正明辯定三心以為正因」。這段經文有兩個意思，「一明世尊隨機顯益，意密難知，非佛自問自徵，無由得解」。佛自己說出來，如《阿彌陀經》，無問自說。佛觀眾生機緣成熟，無量劫來善根發現，現前又得諸佛如來的加持。這個法門只要一說出去，一定有人聽到生歡喜心，發願求生淨土，這就是眾生成佛的機緣成熟了，所以為眾生說出這個無上法門。第二個意思是「明如來還自答前三心之數」。前面曾說過具三心者，此處說出。蕩益大師在《彌陀要解》中說過：「深信發願，即無上菩提。合此信願，的為淨土指南。由此執持名號，乃為正行。若信願堅固，臨終十念一念，亦決得生。」可知蕩益大師為我們解釋的菩提心容易懂，善導解釋得非常周圓，如仔細研究即可有很深的體會。善導講的周圓，蕩益講的精要，若真能體會即能知如何發心。

「經云：一者至誠心，至者真，誠者實」。即真心實心，真心即



非妄心，實心即非虛情假意。一切是真誠，真誠是真心的本體，深心與迴向發願心是真心的作用。深心是對自己的作用，屬於自受用，迴向發願心是他受用。此與儒家所講的不謀而合，儒家教學有三綱（君臣、父子、夫婦）八目。對於修學的程序也講得非常清楚，儒家說「格物、致知、誠意、正心、修身、齊家、治國、平天下」，與大乘菩薩行完全相同，只是用的名詞不一樣。八目中「誠意、正心」即此處所講的三心，「誠意」即是心之本體、至誠心。「正心」即心的起用。人人皆有一個真心，真心顯露即是菩薩，凡夫用的是妄心，為什麼真心不能現前？因有障礙故，亦即《華嚴經》所講的妄想執著，因而真心透不出來。「妄想」擴張成為「所知障」，「執著」演變為「煩惱障」。儒家亦知有障礙，而名詞不同，儒家講「格物」，「物」是物欲，物欲即煩惱。「格」是格鬥格除，「格物」即是破煩惱障，然後致知，致力於智慧，智慧現前即破所知障。格物致知之後，真心即現前，真心起作用即示現正大光明，儒家在修學過程中與佛家完全相同。

善導大師在此地為我們開示，理論與方法兼而有之，應細心體會。

「欲明一切眾生身口意業所修解行，必須真實心中作，不得外現賢善精進之相，內懷虛假」。 「欲」是希望，「明」是明瞭。「一切眾生」指九法界眾生。菩薩不難，已經覺悟。聲聞緣覺亦不難，煩惱少，比我們薄，容易覺悟。最麻煩的就是六道凡夫，妄想執著特別重，把妄心當作真心，以為自己對人對事皆是真誠，果如此想法即無可救藥。不可自己在外表上裝作賢明善良之相，而內心裡仍有貪愛，貪愛無論對世間法或出世間法，均能著魔。所有境界現前統統不要理會，保持心中如如不動，要斷瞋恚心，要斷邪心。惡性難改，是無始劫來養成的，與生俱來的煩惱，例如一歲大的嬰兒，分糖果給他們吃，分的不均，他就會生氣，無人教他，這是天生的貪心嫉妒心。所以人一定要靠後天良好的教育，否則內有煩惱，外有惡緣，一定會造惡業。

念佛人雖然拜佛念佛，心也想佛，而心中參雜著貪瞋痴慢，這是虛偽的，謂之「雜毒之行」，不能稱為真實業。假如用雜毒之心起行



者，縱然一天二十四小時晝夜不斷，勇猛精進，而仍有真高我慢之心。聞某人念佛一晝夜不斷，他說：「這算得了什麼，我能兩天兩夜不停」，這就是雜毒之心。所以大師說：「欲迴此雜毒之行，求生彼佛淨土者，此心不可也。」佛在大乘經中說「心淨則土淨」。黃念祖老居士教我們修行要重實質，不重形式，實質是《無量壽經》經題所講的「清淨平等覺」，也就是前面所說的「至誠心、深心、迴向發願心」。外表事相上無關緊要，最重要的是心。永明大師「四料簡」所說：「有禪有淨土，猶如帶角虎；無禪有淨土，萬修萬人去。」問題是有沒有清淨心與清淨願，一心求生淨土，沒有第二個願，願就清淨了。若一方面想求生淨土，一方面又想修禪定，求開智慧，心就不清淨。古德說：「但得見彌陀，何愁不開悟。」把得定開悟的事統統放下，見了阿彌陀佛再說。有此清淨願必定得生，若含雜毒之行，能否往生則是未知數。

何以故。正由彼阿彌陀佛因中行菩薩行時。乃至一念一剎那三業所修。

皆是真實心中作。凡所施為趣求。亦皆真實。又真實有二種。一者自利真實。二者利他真實。言自利真實者。復有二種。一者真實心中制捨自他諸惡及穢國等。行住坐臥。想同一切菩薩制捨諸惡。我亦如是也。二者真實心中勤修自他凡聖等善。真實心中口業讚歎彼阿彌陀佛及依正二報。又真實心中口業毀厭三界六道等自他依正二報苦惡之事。亦讚歎一切眾生三業所為善。若非善業者。敬而遠之。亦不隨喜也。又真實心中身業合掌禮敬四事等供養彼阿彌陀佛及依正二報。又真實心中身業輕慢厭捨此生死三界等自他依正二報。

學佛就是要學佛的真實，展開經卷，讀誦受持，是檢點自己的心行，與經典對照是否相應。這樣讀就不白讀，並不是念給佛菩薩聽。佛叫我們作的，即應照作，保持勿失。不許作的，決定不作，有則改之。《無量壽經》中說阿彌陀佛在因地中行菩薩道時，修三種真實，說的非常詳盡。他的一念一剎那間，無論是自行或化他，皆由真實心中作。凡有所設施，全是為了幫助眾生圓成佛道。他所求的是希望十



方世界一切眾生快快成佛，沒有一樣是為自己。真實有二種：一者自利真實，二者利他真實。在大經中看到「住真實慧」是自利真實，「惠以眾生真實之利」是利他真實；「開化顯示真實之際」是自他真實。

「言自利真實者，復有二種。一者真實心中制捨自他諸惡及穢國等，行住坐臥，想同一切菩薩制捨諸惡，我亦如是也」。學佛的人念念以佛菩薩作標準，我們要學得同他一模一樣，先決條件是真心。「制」是「止持」，自他三業諸惡，自己的三業之惡應當戒除，而他人則難，看到他人作惡，回過頭來要深深反省，九法界眾生所有不如法者，絕不造作。孔子說：「三人行，必有我師焉，擇其善者而從之，其不善者而改之。」善人惡人皆是老師。「穢國」指五濁惡世，若不想捨離，則障礙重重，內增煩惱，外多誘惑，想有成就太難了。所以佛祖告訴我們暫時把五濁惡世捨棄，求生淨土，到西方後有了智慧神通，再倒駕慈航，回到娑婆，與眾生和光同塵，絕不會被他污染，更不會墮落。這些話是對我們沒有本事的凡夫說的，一定要先求離開五濁惡世，否

則必致墮落。

一切時一切處常常想菩薩，我們讀過《無量壽經》要以法藏比丘在因地時的行持作榜樣，常常想到他的大願大行，歷劫修行，自利利他，向他學習，制捨諸惡，連念頭習氣都沒有。第二修善，「真實心中勤修自他凡聖等善」。自己善念善行要保持，他人之善要立刻學，不要等待。凡夫之善耳聞目睹者，比比皆是。古來大德編輯善書，如《了凡四訓》、《安士全書》、《感應篇》等，均應讀誦學習。聖人之善載諸經典，所述最為具體豐富者莫過於《大方廣佛華嚴經》，如有時間可以涉獵，目的在學習如何做人處世，以增長見識。

「真實心中口業讚歎彼阿彌陀佛及依正二報」，這一句是叫我們用真心誠意演說淨土經論，古來大德所會集的淨土經論有五經一論，其中均說阿彌陀佛極樂世界之依正莊嚴。「讚歎」就是「演說」，演說也是自他二利，若天天講，每講一次就有一次更深的體會，遍遍不一樣。尤其是對於惡習氣，天天勸別人改，勸多了，自己不知不覺的

也慢慢改掉。此種影響非常深遠，往往自己無法覺察。一般人常常想惡念惡事，為什麼不想好的呢？最好的就是西方世界依正莊嚴，乃善中之善。儒家說「止於至善」。《無量壽經》是至善，常常讀誦思惟就是真正的「止於至善」。

「又真實心中口業毀厭三界六道等自他依正二報苦惡之事」。前面所說「真實心中制捨自他諸惡及穢國等」就是這一句解文的詳細說明。口業毀厭中常常勸告別人三界六道之苦。我們知道娑婆世界之苦，所以積極求生淨土，為什麼其他許多人不知求生？他們實在不知道娑婆世界是苦。身在苦中不知苦，儒家常說：「哀莫大於心死。」佛在經中常說三界六道眾生為「可憐憫者」，如不替他詳細說明，他不知道六道是苦，與極樂之樂。若真清楚明白，他決定對五濁惡世不會留戀，必與諸佛菩薩同願同行，希望自己快快學成，具足智慧德能，回過頭來像諸佛菩薩一樣幫助苦難的眾生，離苦得樂。

「亦讚歎一切眾生三業所為善。若非善業者，敬而遠之，亦不隨

喜也」。對於眾生之善心善願善行要讚歎，古德教我們「隱惡揚善」。指責人家的惡事只有兩種人，一為父母，一為老師。老師的恩德與父母同，老師教訓弟子時亦應在暗室，要顧全其面子。讚善要恰如其分，不能過分，過分則近於諂諛。又在生活中遇到許多人，其所作所為並非善行，但同他是好友，人情難卻，勉強隨喜，以致誤導眾生，不辨邪正，此乃以佛法作人情，了無是處。若遇此種人，最好敬而遠之。

「又真實心中身業合掌禮敬四事等供養彼阿彌陀佛及依正二報」。此亦舉例，應知其精神所在。「合掌」是表一心，對人對事對物均應恭敬。「四事」指「飲食、衣服、臥具、醫藥」，此為生活所必需。《無量壽經》說西方世界衣食自然，清虛之體，四事均不需要，此處所說「四事」是「受持、書寫、讀誦、讚歎」，以此四事供養阿彌陀佛及依正二報，乃屬必要。從一個地區影響到另外一個地區，逐漸影響到全世界。如今天我們所說的流通法寶，現在的錄音帶、錄影帶、經典、佛像，在物質方面比以前方便，可以廣為流通。



「又真實心中身業輕慢厭捨此生死三界等自他依正二報」。我們對於娑婆世界五濁惡世這個環境與自己的身體要認識清楚，真正能把它捨棄，乃屬上策。

又真實心中意業思想觀察憶念彼阿彌陀佛及依正二報。如現目前。又真實心中意業輕賤厭捨此生死三界等自他依正二報。不善三業。必須真實心中捨。又若起善三業者。必須真實心中作。不簡內外明闇。皆須真實。故名至誠心。

善導大師將身語意三業情況各說了兩條，一個是善，一個是惡，講的雖然精簡，而甚圓滿。「意業」即思想、見解，三業中「意」是主宰，意如清淨真實，身語一定清淨，絕無虛妄。念佛人的思想，想阿彌陀佛；意念，念阿彌陀佛；觀察，觀阿彌陀佛。《無量壽經》所說的就是阿彌陀佛三業行為具體的記錄，仔細研究，念佛人應當學阿彌陀佛。密宗裡稱為「本尊」，本尊就是我的典型，我的榜樣，時時

刻刻要向他學習，作為修學唯一的依靠。學他的發心、修行與成就，如何幫助別人，自行化他。他建立西方極樂世界是他修行的成就。這個成就主要目的是提供十方世界眾生一個圓滿的修學環境，乃是他對於一切眾生之貢獻與恩惠。若講布施，他是大施主。我們常常想這些事情，自己將來有一天智慧德能亦能如阿彌陀佛，我們對於法界眾生也要有阿彌陀佛同樣的貢獻，此念佛人心中時時嚮往的。

「又真實心中意業輕賤厭捨此生死三界等自他依正二報」。娑婆世界是一個很苦的環境，困難重重，內有煩惱，外有惡緣，善知識很難遇到，邪知見的人充斥在我們四週，《楞嚴經》說：「邪師說法，如恆河沙。」此間修學不易，其他世界比娑婆好，但非十全十美，因十方世界是三種力量集合變現出來，第一是佛的願力，第二是眾生的善業，第三是眾生的惡業。西方世界則不然，它是阿彌陀佛願力造成的新世界，他成佛以來，於今只有十劫，一切環境都是新的，沒有惡業。凡是到西方的人都是移民過去的，其入境條件很嚴格，必須心地



清淨才能去。心淨則土淨，所以它的世界是最清淨、最殊勝，道理在此。修學環境最好，沒有一個國土能比得上，一切諸佛都讚歎阿彌陀第一，是指其提供修學環境，並非指福報，若講福報，有不少佛國土比極樂世界更好。我們對於今天所居住的娑婆世界不可留戀貪著，否則即被枷鎖。本來宇宙間有無限的活動空間，很自在，如對於某一環境貪著，就只限於這個狹隘的小範圍。只能把這個世間當作旅社，暫時在此休息一番，對一切依報有使用權，不要所有權，即可得大自在。真正的故鄉是極樂世界，回到故鄉，壽命無量。對此身心世界絕不貪戀。但亦不應任意糟蹋，要借假修真。我們這個身體以及世界環境都是假的，要借著這個假環境修我們的真實。真實的是求生極樂世界。如果沒有假的，真的也修不成。

「不善三業，必須真實心中捨。又若起善三業者，必須真實心中作，不簡內外明闇，皆須真實，故名至誠心」。反而言之，身語意凡是不善的決定不造，時時刻刻提醒自己。斷惡要用真心去斷，修善也

要用真心去修，善惡都不能離開真實心。學佛對人對事對物，都應該用真實心。這個世界是一個騙人的世界，再想想這樣做一定會吃虧，明知道吃虧也要這樣做。縱然吃虧能吃虧幾年呢？幾年過後，決定不吃虧，佔了大便宜。現在小小的虧不肯吃，西方世界依正莊嚴就沒分，來生還要搞六道輪迴，不值得。旁人虛情假意，我們處處真實。真實心與佛菩薩的心相應，應認識清楚，認真去做。以上所說是至誠心的含義。

二者深心。言深心者。即是深信之心也。亦有二種。一者決定深信自身。現是罪惡生死凡夫。曠劫已來。常沒常流轉。無有出離之緣。二者決定深信彼阿彌陀佛四十八願攝受眾生。無疑無慮。乘彼願力。定得往生。

至誠心是真心之本體，深心是真心之用。「深心」即深信之心，深信自己是罪惡之身，生死凡夫。我們凡夫從早到晚念頭川流不息，善念少，惡念多。凡是利益公眾之心為善念，凡是自私自利之心為惡



念，這是善惡最淺顯的標準。凡夫為什麼輪轉六道？就是因為有二執，一為我執，一為法執，有二執不能成佛。念念想到自己，我執就增長了，六道輪迴無法脫離。我執破了即證羅漢，法執破了即明心見性，見性成佛，可見此二障是大障礙。覺悟的人起心動念都是為一切眾生，不為自己。首先要知道自己是罪惡生死凡夫，所有的想法、看法、作法都錯了。無量劫來，沉淪苦海，在三善道的時間短，在三惡道的時間長。人天道受身時，如同頭朝上冒出水面吸一口氣，一轉眼又栽到水底下去了，頭出頭沒，沒有機緣出離三界。《彌陀經》說：「不可以少善根福德因緣，得生彼國。」這三個條件必須圓滿具足才能生到西方。即使遇到大小乘佛法，歡喜信受，依教奉行，能證到小果，如須陀洹果、斯陀含果、阿羅漢果，亦要有相當的善根福德因緣。如三緣不具足，縱然遇到佛法，也不能接受，可能當面錯過，出離之緣實在不容易。

前面所說果能深信，即有資格學佛。斷惡修善，在世間不失為賢

人君子，來生決定不會墮三惡道。第二為決定深信彌陀四十八願攝受眾生，無疑無慮。不但這一生超越六道輪迴，而且能圓滿菩提，成無上道。「攝受」是幫助接引之義。以四十八願接引眾生，幫助眾生成就佛果。相信佛的能力，相信自己三業能與佛的教訓相應。本經教導我們的修行方法，九品因果，我們一一依教奉行，不必憂慮自己罪障深重不能往生。凡夫未遇正法，難免造作罪業，如能真正懺悔，從前所作諸惡業不必想它，也不必記住它，若再想一次即是又造一次罪業，專想阿彌陀佛。真正懺悔是能真心念佛，念佛就是懺悔。臨命終時，十念一念決定生淨土，阿彌陀佛本願威神時時刻刻加持，只要自己的心願解行與他相應，臨終一定來接引，此事實要決定深信不疑，乃一生中第一件大事。

又決定深信釋迦佛說此觀經三福九品定散二善。證讚彼佛依正二報。使人欣慕。又決定深信彌陀經中十方恆沙諸佛證勸一切凡夫決定得生。



釋迦佛是本師，他出生在王宮，以世間人說，他是繼承王位的太子，富貴兩全。他覺悟世間功名富貴虛幻不實，如曇花一現，看破事實真相，統統捨掉，乃出家修行。佛當年在世三衣一鉢，過最低水準的生活，與人無爭，於世無求，對後世絕無欺騙，其所遺留的經教應深信不疑。

佛在此經中講到三福九品，定散二善。三福九品是散善，定善是念佛。修定善之法即是修念佛三昧，講了三種，觀想念佛、觀像念佛與持名念佛。佛在《阿彌陀經》與《無量壽經》中都特別提倡持名念佛，可知在種種念佛法門中，以持名最為殊勝。一心念佛，淨念相繼，謂之定善，在正助雙修中屬於正修。散善屬於助修。「證」是佛給我們作證明，「讚」是佛為我們演說，對西方極樂世界極力讚歎，說明阿彌陀佛依正二報，令人生起歡喜羨慕之心。

諸佛如來同心同願，願十方無量剎土一切苦難眾生，皆能即時破迷開悟、離苦得樂。今天阿彌陀佛的念佛法門實現了諸佛如來的心願，

所以一切諸佛對阿彌陀佛異口同音，皆來勸勉十方一切凡夫念佛求生淨土。

羅什大師所譯的《阿彌陀經》將十方佛讚簡化為六方，四維免去了。文字雖省略，而意義則包括十方。玄奘大師所譯保存梵文原貌仍為十方，《無量壽經》亦為十方佛讚。這些經文皆證明釋迦佛所介紹的西方世界完全真實，共同勸我們念佛，求生極樂世界，決定得生，等於一切諸佛給我們授記，也就是對我們決定得生提出保證。

又深信者。仰願一切行者等。一心唯信佛語。不顧身命。決定依行。佛遣捨者即捨。佛遣行者即行。佛遣去處即去。是名隨順佛教。隨順佛意。是名隨順佛願。是名真佛弟子。

這些話是善導大師說的。在中國佛教史中，有說善導大師是阿彌陀佛的化身。中國人最有福報，諸佛菩薩在中國應化史跡最多，所知彌陀化身就有善導、永明延壽、豐干和尚。還有身分未洩露的，無從



揣測。佛菩薩常常示現在人間，可惜我們肉眼凡夫見不到。此處說「仰願」是極尊敬的語氣，與《華嚴經》普賢菩薩十大願王所說的「禮敬諸佛」一樣，我們是未來佛。佛菩薩禮敬眾生，而眾生並不禮敬諸佛。「一心唯信佛語」，淨土五經皆是佛說，決定要信仰。不顧身家性命，下定決心，依照經中所講的理論方法教訓去做，佛叫我們捨的就捨，叫我們做的就做，叫我們放下的就放下，叫我們到西方極樂世界，我們就去，這才是真正隨順佛的意願與教誨。佛的意思是叫我們破迷開悟，快快成佛，往生西方世界就是最快成佛的道路。成佛就是成就自己究竟圓滿的智慧德能，對於宇宙人生的真相，過現未無所不知就是成佛。若能把這一段教導做到，佛就承認我們是他的弟子。

又一切行者。但能依此經深信行者。必不誤眾生也。何以故。佛是滿足大悲人故。實語故。除佛已還。智行未滿。在其學地。由有正習二障未除。果願未圓。此等凡聖。縱使測量諸佛教意。未能決了。雖有平章。要須請佛證為定也。若稱佛意。即印可言。如是如是。若不可佛意者。

即言汝等所說。是義不如是。不印者。即同無記無利無益之語。

「一切行者」包括九界眾生，上至等覺菩薩，如文殊普賢，下至惡道眾生，連五逆十惡均包括在內。「但能依此經」，「此經」指往生極樂不退成佛之經典，如淨土五經之任何一經。要深信不疑，依照經典修行，這一生必有成就，如此做必不誤眾生。我們為什麼要如此相信佛語？因為佛是圓滿的大慈大悲的人，焉能誤導我們！況且《金剛經》上說：「如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者。」佛的話最真實。

佛以下的等覺菩薩、三賢、十聖、羅漢辟支佛等，智慧未達圓滿，仍在學地，尚有正習二障未除，「二障」是煩惱障與所知障。「正」是講現行，亦即起作用，「習」是習氣，到了等覺菩薩尚有一品生相無明未破，他仍有正習二障，但是很微薄；雖微薄，仍屬障礙而不能成佛，如除之即圓滿菩提。此處勸勉我們要相信佛語，信心由此建立，此一生往生有望。此等凡聖五十一位菩薩，包括聲聞緣覺，長期接受



佛的教誨，並不一定完全了解佛的教義，尚有所不知。「雖有平章」，「平」是「平等」，見解與佛平等，「章」是「明顯」，顯露其思想見解行持與佛一樣，尚須由佛證明。菩薩講經要得佛的認可才算數。菩薩說經總不如佛，學佛人要依靠佛。淨土三經是佛親口說的，《華嚴》、《楞嚴》都比不上。況且又為十方一切諸佛之所證明與讚歎，無論任何人批評三經，都不要理會，縱然是等覺菩薩所說，你也不要相信。又菩薩所說，佛同意，即印可言「如是如是」。佛不同意，就說汝等所說是「義不如是」。不印可者，就如同「無記無利無益之語」，「無記」是無所謂善惡，「無利無益」是沒有好處。

佛印可者。即隨順佛之正教。若佛所有言說。即是正教正義正行正解正業正智。若多若少。眾不問菩薩人天等。定其是非也。若佛所說。即是了教。菩薩等說。盡名不了教也。應知。是故今時仰勸一切有緣往生人等。唯可深信佛語。專注奉行。不可信用菩薩等不相應教。以為疑礙。抱惑自迷。廢失往生之大益也。又深心深信者。決定建立自心。順教修

行。永除疑錯。不為一切別解別行異學異見異執之所退失傾動也。

凡有所說，佛如同意給予印可，並說「如是如是」，亦等於佛說，可以流傳後世。只要佛同意，所有言說即是「正教」，「教」是教誨，「正義」是道理沒有錯，「正行」是行持，「正解」是理解，「正業」是行業，「正智」是理智，非邪知邪見，以此六項作為正法的標準。佛經除佛之外，還有四種人說的，佛經是開放的，如其所說的宗旨義趣與佛相同，亦等於佛說。因此佛法中有「三法印」及「一法印」，「法印」即「標準」。小乘有三法印，無常、無我、涅槃。佛弟子與天、人所說，如其內容合乎此三法印，佛均予認可，與佛說無異。大乘只有一個標準即「實相」。「實相」即事實真相，佛在大乘經典所說均為實相。大眾不需要問菩薩定其是非，菩薩都不必問，菩薩以下更不必問。令我們要信心堅固，在修學過程中絕不動搖，不為外緣所礙。念佛求生淨土連菩薩都不要問。念佛往生是諸佛如來的境界，唯佛與佛方能究竟。佛今天雖不在世，佛的經典存在世間，我們讀到經



典，與親聞佛說法，無二無別。

「是故今時仰勸一切有緣往生人等，唯可深信佛語，專注奉行」。這是第二次遇到「仰勸」二字，說得非常恭敬誠懇。勸一切有緣往生者，對此經典能信能願能行的人就是有緣之人。若菩薩所講的與淨土三經不相應，亦不要相信，免得發生障礙，退失信心，把這一生往生淨土決定成佛的殊勝利益錯過。不往生則決定輪迴，因見思煩惱不能斷，八萬四千法門，門門都要斷見思才能出三界，三界六道是見思煩惱變現出來的，惟獨此一法門，蒙阿彌陀佛的本願威神加持，不要斷煩惱，只要伏住煩惱就行，叫「帶業往生」。禪宗到最後，臨終時念佛求生淨土，參看《禪門日誦》與《百丈清規》即可明瞭。密宗到最後也是念佛，教下更不必說。為什麼臨終都念佛求生淨土？知道其他法門都走不通，在《無量壽經》上三輩往生最後一段有提及此類非專修淨土者，亦能往生，品位高下，看其功夫淺深。慈舟大師判作「一心三輩」指這些非專修淨土者。專修大乘者往生是否可靠？如有真實

功夫專不專修都可靠，若無真功夫，則專修可靠，我們業障深重的凡夫，還是專修靠得住，不要雜修。

「又深心深信者，決定建立自心」，此「自心」即自信心，自己對自己要完全相信，才不會受他人影響。蕩益大師說，信願行中之信，要相信自己是未成之佛，阿彌陀佛是已成之佛。今借阿彌陀佛之助，使我在一生中圓滿成佛，順從佛在經典上的教導，認真修學。永遠除去疑錯，不為一切別解、別行、異學、異見、異執之所退失傾動。此疑錯中略舉幾端，要特別小心。「別解」，同樣學佛，依據不同的經典，不同法門，故見解不一樣。「別行」是修行的方法不同，念佛取執持名號方法，而他人採《觀經》之觀想方法，行不同，必有妨礙。其他經典可以參考，了解其理論、方法、因果，而我自己修行則專持名號，絕不受其影響，這就對了。「異學」，學的不同。「異見」，見解不同。「異執」，執著不同。本經是教我們一切放下，專門執持名號，不為一切外面境緣所動搖退失自己本來的行願。否則這一生又



空過了。

問曰。凡夫智淺。惑障處深。若逢解行不同人。多引經論來相妨難。證云一切罪障凡夫不得往生者。云何對治彼難。成就信心。決定直進。不生怯退也。

此處問的意思是說凡夫智慧淺薄，惑障深重，如果遇到修學宗派法門與我們不相同的人，故意為難我們，還引經據典，證明罪障凡夫不能往生。我想念佛同修在修學過程中會常常遇到。如何對付這些故意為難之人，同時也要堅持我們的立場。大師在下面有一大段極為精要的答辯。

答曰。若有人多引經論證云不生者。行者即報云。仁者雖將經論來證道不生。如我意者。決定不受汝破。何以故。然我亦不是不信。彼諸經論。盡皆仰信。然佛說彼經時。處別。時別。對機別。利益別。又說彼經時。

即非說觀經彌陀經等時。然佛說教備機。時亦不同。彼即通說人天菩薩之解行。今說觀經定散二善。唯為韋提及佛滅後五濁五苦等一切凡夫。證言得生。為此因緣。我今一心依此佛教。決定奉行。

大師解答此問題頗為詳盡。過去陳健民老居士曾費了很多時間，查了許多經論，查不出經中有「帶業往生」字樣，並在刊物上發表言論。因此，有許多修行多年的老居士聽了他這番話也動了心。善導大師在一千多年前老早就看清楚，所以他的答覆是：「仁者雖將經論來證道不生，如我意者，決定不受汝破。」「仁者」是對人的尊稱，通常是對菩薩的稱呼，即是很有慈悲心的人。他說你雖然以許多經論來證明凡夫帶業不能往生，但是我的看法與信願絕不會被你破壞。因為我不是不信，對於你所引用的經論確是佛說。佛當年在世說法並無定法可說，乃應機而說，眾生根性不同，智慧障礙亦異，佛能觀機，對其說法，他當時即能得到利益，甚至於開悟證果。我們現在末法時期，不過讀到佛在當年對某一類聽眾說的許多法而已，講經的時期、處所、

對象均不同，所得利益也不一樣。有人想得人天福報，佛所講的經典即是求人天福報的經典。說這些經時，並不是說《觀經》、《阿彌陀經》的時候。佛說法一定適合於聽眾之根性、程度與願望，佛說一切大乘經典多是說人天法、二乘法、菩薩法。但是佛說《觀無量壽佛經》時，主要是說定散二善，「定善」是一心持名，「散善」是三福九品。定善是正修，散善是助修。佛說淨土三經是對誰說的呢？說《觀經》是針對韋提希夫人遭遇很大苦難時而說，同時也是為佛滅後五濁五苦等一切凡夫所說的，我們當然也包括在內。佛說其他經典有特定的對象，不一定包括我們。這一部《觀經》就是為我們說的。依這部經修學念佛法門也是有依據的，你所學的有依據，我這個也有依據，你那些經典是佛為人天菩薩說的。我這個經典是佛為了末法時期罪業深重的凡夫說的。因此，我乃下定決心，依教奉行。

縱使汝等百千萬億道不生者。唯增長成就我往生信心也。又行者更向說言。仁者善聽。我今為汝更說決定信相。縱使地前菩薩羅漢辟支等。若

一若多。乃至遍滿十方。皆引經論證言不生者。我亦未起一念疑心。唯增長成就我清淨信心。何以故。由佛語決定成就了義。不為一切所破壞故。

這一段的意思更深一層。又答覆說，縱然像你這樣有百千萬億人都對我說帶業不能往生，我也不會動搖、退心，只是更增長我的信心。縱使三賢位十住十行十回向的菩薩，人數遍滿十方，都引經據典對我說念佛不能往生，我也不起一念疑心，唯有增長成就我的清淨信心。這個信心禁得起考驗，因為佛的言語是真誠的、真實的，決定成就了義，不為一切所破壞故。所以，佛祖對我們說：菩薩說法與佛所說相應，我們可以相信，如與佛說不相應，我們就不要聽。能如此，這一生中才可以決定往生。

又行者善聽。縱使初地已上。十地已來。若一若多。乃至遍滿十方。異口同音。皆云。釋迦佛指讚彌陀。毀此三界六道。勸勵眾生專心念佛及



修餘善。畢此一身後。必定生彼國者。此必虛妄。不可依信也。我雖聞此等所說。亦不生一念疑心。唯增長成就我決定上上信心。何以故。乃由佛語真實決了義故。佛是實知實解實見實證。非是疑惑心中語故。又不為一切菩薩異見異解之所破壞。若實是菩薩者。眾不違佛教也。

把境界再往上提升一層，前面講三賢位菩薩，修行的道力智慧還不會圓滿。至於菩薩摩訶薩，從初地到十地，十地是法雲地，上面就是等覺菩薩，距佛只有兩個階層，若一若多，無量無邊，異口同音，皆說：「釋迦牟尼佛讚歎阿彌陀佛，總是說，這個娑婆世界三界六道不好，要離開，並勸勉行者正助雙修，盡此一生必生佛國。佛說這些話都是虛妄不實的，不可以相信。」無量無邊的十地菩薩來同我說這些話，我認為都與佛所講的不相應，佛所講的是決定得生，他們地上菩薩講的是不得生，與佛所講的不符。這個法門是如來果地上的境界，唯佛與佛方能究竟，難怪菩薩多有疑惑。經上講難信之法，是指菩薩難信，非指凡夫，十地菩薩都很難相信。我雖然聽到諸大菩薩說這些

話，也不生一念疑心，唯有增長成就我的決定上上信心。為什麼？因為佛語是真實決定了義，只有佛對人生宇宙真相徹底明瞭，他所說的完全是事實真相，所以稱為「真實決定了義」，我們因此生起決定信心。佛是實知、實解、實見、實證，無一不真實。佛的心性無一絲毫障礙，煩惱無明皆斷盡了。等覺菩薩尚有一品生相無明，其真實是接近真實，而非真正真實。「佛知」是究竟圓滿的知，「佛解」也是究竟了義的解，「佛見」是五眼圓明所見。佛給我們作證明，絕對不錯。佛以下者因無明未斷盡，心性未完全顯露，還有自己的推斷，所見非真。其知見理解與言說絕不能使我的信心動搖。若真是菩薩，無論修學什麼法門，對於淨宗一定尊敬稱讚，必無毀謗。

又置此事。行者當知。縱使化佛報佛。若一若多。乃至遍滿十方。各各輝光吐舌遍覆十方。一一說言。釋迦所說相讚勸發一切凡夫。專心念佛及修餘善。迴願得生彼淨土者。此是虛妄。定無此事也。我雖聞此等諸佛所說。畢竟不起一念疑退之心。畏不得生彼佛國也。何以故。一佛一





切佛。所有知見解行證悟果位大悲等同。無少差別。是故一佛所制。即一切佛同制。如似前佛制斷殺生十惡等罪。畢竟不犯不行者。即名十善十行隨順六度之義。若有後佛出世。豈可改前十善令行十惡也。以此道理推驗。明知諸佛言行不相違失。

此段文字說到極處。大師說，念佛的人應當知道，假使現在十方諸佛來了，都說：「釋迦所說相讚勸發一切凡夫，專心念佛及修餘善，迴願得生彼淨土者，此是虛妄，定無此事也。」這是假設之詞，聰明人遇到這些諸佛，一句話就頂回去了，你們在《彌陀經》上不是一齊讚歎嗎？為什麼又否定呢！佛說話還模稜兩可，連凡夫都不如，如何可稱為真語者、實語者？說此話者絕非真佛，必是冒充的。一切諸佛來講，我也不會動搖、退心，我也不怕不得生彼佛國。因為一切諸佛皆是平等，妄想執著斷盡，所有知見、解行、證悟、果位、大悲都是一樣，無少差別，這是佛在大乘經典中常常說的。《華嚴經》上說：「一切眾生皆有如來智慧德相，但以妄想執著而不能證得。」九法界

有情眾生，菩薩、緣覺、聲聞、六道凡夫，只不過妄想執著厚薄不同而已，重者墮，輕者升，統統斷了即成佛。成佛是自性的智慧德能圓滿顯現，其知見、解行、證悟、果位、大悲當然平等，沒有高下。既然等同，一佛所說，即是一切諸佛所說，諸佛所說便是一佛所說。我們這個堅定信心永不動搖，就是建立在這個理論的基礎上。一佛所制定的原則，也是一切諸佛所制。例如過去佛教化眾生，制定菩薩行持守則有五戒十善六度等，後佛出世，其妄想執著也已斷盡，還能改十善為十惡嗎？這是自自然然的法則，一絲毫勉強都沒有。因為五戒十善六度是自己的性德，本性德能中自然流露出來的，當然是一樣的。佛有十號，其第一個名號是如來，「如來」解釋為「今佛如古佛之再來」。佛佛道同，絕無兩種說法，因此信心在任何情況下絕無動搖。

縱令釋迦指勸一切凡夫。盡此一身專念專修。捨命已彼定生彼國者。即十方諸佛悉皆同讚同勸同證。何以故。同體大悲故。一佛所化。即是一切佛化。一切佛化。即是一佛所化。即彌陀經中說釋迦讚歎極樂種種莊





嚴。又勸一切凡夫。一日七日一心專念彌陀名號。定得往生。次下文云。十方各有恆河沙等諸佛。同讚釋迦。能於五濁惡時惡世界惡眾生惡見惡煩惱惡邪無信盛時。指讚彌陀名號。勸勵眾生稱念。必得往生。即其證也。

釋迦佛在《無量壽經》、《阿彌陀經》與《觀無量壽佛經》中，皆勸勉我們專念專修，捨命即生佛國。此本師一佛所說，十方諸佛悉皆同讚同勸同證，讚歎釋迦佛於五濁惡世示現成佛，為惡世眾生說此難信之法，一切諸佛為我們證明，依照釋迦佛淨土三經修學，決定得生彼國。三經決定不是偽造的，現在還有些人存心阻人往生，故意說《阿彌陀經》是偽造的，不是佛說的，他也提出許多根據，就有不少人相信。因此，我們學佛人腦筋要清醒，不可輕信妄言。佛經傳到中國，對於徵信作得非常仔細，什麼人傳到中國，在什麼地方翻譯，由何年月日翻譯，到何時圓滿。什麼人翻譯，主持譯場的為何人，協助翻譯的為何人，記載得清清楚楚，留為後人徵信。淨土三經分量不多，

在中國流行甚廣，修學有成就者不計其數。大藏經中《淨土聖賢錄》、《往生傳》以及古今所記載的往生事蹟，不勝枚舉。如其是假的，還能流傳到現在？玄奘大師當年發願到印度求學，其主要動機就是懷疑以前所譯經文不夠信達雅，並非懷疑經典是假的。他在印度待了十七年，回來之後，對古大德所譯經典未有一字批評。這是佛家的規矩，若完全同意就不必說話，表示默認了。尤其是《彌陀經》，玄奘大師亦有一種譯本，他的傳人第一大弟子窺基大師給《阿彌陀經》作註解，名曰《通讚疏》，採取鳩摩羅什大師的譯本，並未採用其老師玄奘的新本，使我們對羅什大師的譯本，信心更加確定。有玄奘師徒二人的證明，還能是假的嗎？

諸佛同讚是什麼緣故？因同體大悲故。心性圓滿顯露，只有一個願，願一切眾生圓成佛道。佛菩薩完全明瞭，盡虛空遍法界一切眾生，都是自己心性變現之物，所以完全平等，稱為「同體大悲」。「一佛所化，即是一切佛化」，此「化」為「教化」。「一切佛化，即是一

佛所化」。《華嚴》說：「一即一切，一切即一。」就廣義說，「一」是「任一」，而非「專一」，一切法平等，故說萬法一如，又說諸法平等無有高下。但眾生根性不平等，業障習氣不平等，善根福德不平等。法門雖平等，而有些法門與我們的根性不適合。這種障礙發生於我們自身，而不在法門上。《華嚴》到最後五十三位善知識修學法門不同，均各成無上道。對每個法門皆仰信，而自己修學則一門深入。《無量壽經》講得非常明白，專修念佛法門，決定得生，專修其他法門，迴向求生淨土也決定得生，這才是佛知佛見。

有人專念《地藏經》，念了多年，要不要改？不必，念《地藏經》依然可以往生，但須迴向求生淨土。念大悲咒亦同，喜歡念大悲咒必與觀音有緣，即專念大悲咒，不要改，但一定迴向求生淨土，一樣可以往生。《無量壽經·三輩往生》最後一段就是說明此事。佛法純屬理性，而非感情用事。我們對於不同的宗派、不同的經論，一定要禮敬，不可自讚毀他，其他法門均是佛說，若有批評則是謗佛謗法謗僧，

罪過彌天。凡自讚毀他者，一定貢高我慢，其心必不平等，絕不能得定，三昧不能成就，果報仍在六道輪迴。要想出三界，必須修九次第定。根據此種理論觀察，應知修行功夫能到什麼程度。再看《華嚴》五十三位大善知識，每一位都是自己非常謙虛，讚歎他人，讚歎其法門而他自己不學。他說那些法門雖好，不適合我的根性。他們根性比我好，可以學有成就。中國古來讀書人稍明理者，均知「君子絕交，不言人過」。世間善人尚且如此，何況修行有道之人，對於異知異見異解者要禮敬，不可毀謗。要知統統學的是佛法，只不過學的科系不同而已。

「一佛所化，即是一切佛化」，大師舉出《彌陀經》的例子。《彌陀經》中佛讚歎極樂世界種種莊嚴，又勸一切凡夫，一日七日一心專念彌陀名號，定得往生。此法門最方便的是不需要很長的時間，至於個人成就則看其遇緣如何，早遇此法門，有長時間修學，較有把握。有的臨命終時才聽到這個法門，前些年華盛頓B.C.周廣大居士在臨終

前三天才聽到這個念佛法門，他有善根，聞而信受，一連三天念佛晝夜不斷，他往生了。

《彌陀經》中，六方恆沙諸佛同讚釋迦佛，在五濁惡世行此難事，殊為甚難。這一段註解，大師為我們解釋得非常詳細，他不是引用經文，而是引用經義。「惡時」，是年頭不好，所謂黑暗時代，其實時並無好壞，此時惡人多，這個時代就不好。「惡世界」指地區，亦是指人而言。「惡眾生」是大多數人作十惡。假如某一地區全是惡人，無一修善者，此地區惡報立時現前。就是因為還有一部分人修善，所以惡的果報不是全面性的。若修善的人多，此世界愈來愈安全美滿。佛菩薩、阿羅漢應化世間，唯一任務就是憐憫苦難眾生，規過勸善，並不是為他自己。阿羅漢已出了三界，他自由自在，來去自如，三界對他們毫無關係。

世間有許多人排斥佛教，從前儒家讀書人視佛教為異端，非孔孟書不看。現在學科學的不相信佛教。基督教亦排斥其他宗教，唯天主

教比較開明，神父皆讀佛經。前些年天主教教宗曾下達命令，叫全世界神父與佛教交往。于斌樞機主教在台灣曾辦了一個「天主教東亞精神生活研究所」，設立在輔仁大學後邊多瑪斯修道院。研究生為神父、修女，修業期限兩年。我在該研究所教了一個學期，課程是「佛教精神生活」，于主教原邀我教兩年，一學期之後，國外弘法因緣成熟，遂辭去該所課業。他們的學習精神殊堪敬佩。

有的人存心排斥佛教，我們必須用善巧方便詳為解說，使其知道造惡業一定得惡報，行善一定得善果。明此事實，棄惡向善，至少不會墮三惡道。清末民初印光大師，相傳是大勢至菩薩化身。他教導徒眾，固然以念佛為主，而其所印送的書籍，以善書為最多，尤其是《了凡四訓》、《感應篇》、《安士全書》，流通最廣，內容完全是勸人斷惡修善，老實念佛。

「惡見」，錯誤的思想，錯誤的見解，要以善巧方便糾正之。「惡煩惱」，指貪瞋痴慢疑。有錯誤思想見解的人絕不承認自己是錯誤，



反而覺得是思想進步，而我們的正知正見，在他看起來是落伍的。正知見中最起碼的是深信因果報應，深信世間眾生並不平等，貧富貴賤，相差懸殊，因每人造業不同，善根福德因緣都不一樣，迨成佛之後始能平等，因成佛即不造業，不造業即無業繫苦。菩薩修學法門不同，業習以及斷證的功夫也不一樣，所以也不平等。極樂世界一切平等，乃是阿彌陀佛本願功德加持，情況非常特殊，故稱為「難信之法」。知此事實，得益良多。貧賤者能安分守己，不會有嫉妒惡念。不會輕舉妄動，他斷惡修善，來生得好果報。富貴之人覺得我的富貴是過去生中修的，今生更要多行善事，幫助窮人，利益社會大眾，使我生生世世保持美好環境不衰。此是事實真相，並非統治階級的愚民政策，編一套說詞，使老百姓不敢造反。古聖先賢集千百年累積的寶貴智慧經驗，編寫成書，垂教於後世，乃中國文化之精華，我們應當竭誠受持，繼承古人遺訓再加以發揚光大。使我們後代子孫咸蒙其益，是我們這一代的責任。

「惡邪無信」是對於佛法及聖賢真實的教誨完全否定。在這種邪思想氾濫的時代，釋迦牟尼佛還能勸勉一切眾生念佛求生淨土，一切諸佛如來又為釋迦佛助一臂之力，共同為釋迦佛作證，我們這個心就定了。如果不是最殊勝的真實法，怎麼能得到一切諸佛如來讚歎證明呢？在這樣的境界中，如果我們的信心還生不起來，那就真是經上所說的無善根的一闡提了。

又十方佛等。恐畏眾生不信釋迦一佛所說。即共同心同時。各出舌相遍覆三千世界。說誠實言。汝等眾生。皆應信是釋迦所說所讚所證。一切凡夫。不問罪福多少。時節久近。但能上盡百年。下至一日七日。一心專念彌陀名號。定得往生。必無疑也。是故一佛所說。即一切佛同證。誠其事也。此名就人立信也。

大師很明顯的為我們指出這個法門無比殊勝，若遇不到乃是一生的不幸，遇到真正能信能願能行，無一不往生。往生佛國才是稱佛本

懷。佛的願是希望眾生在一生中圓成佛道，其方法就是念佛。所以，佛看見眾生遇到這個法門，就發願求生淨土，哪有不歡喜的道理？

在大小本《彌陀經》中都說，念佛法門一定要善根福德因緣成熟才能往生。佛的幫忙，只是助緣，但在善根福德因緣將要成熟之時，佛若幫一點忙就非常有效，一念迴光，發一念淨信，立刻即可成就。一切諸佛唯恐眾生聽了不相信，所以他們才來證明。在《無量壽經》中，第二十三品十方佛讚可以看到，小本中六方佛讚也說得很清楚，共同心同時各出廣長舌相，遍覆三千大千世界，說誠實言，「汝等眾生，皆應信是釋迦所說所讚所證」。 「是」字非常肯定，等於說釋迦佛所說所讚所證一點都不錯。

「一切凡夫，不問罪福多少，時節久近，但能上盡百年，下至一日七日，一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也」。我們聽了，往往發生疑惑，一生作惡多端也能往生，乃善惡不分，豈能算是公平？世間法說：「浪子回頭金不換。」敗家子若真正回頭，善人好人都比

不上他。佛法亦復如是。今生宿世造諸惡業，今天肯回頭，執持名號，這個名號是善中之善，深深喚醒自性，自性中所具足的無量智慧功德立時現前。回過頭來，看看無始至今造作諸業，恍如夢幻，問題在不能覺悟，知此理論與事實就不會懷疑。況且佛在經中說，往生淨土有兩種業因，一為盡形壽依教修行，積功累德。二為在臨終時幸遇善知識指教，方始懺悔，知一生所造諸惡，以懺罪悔過念佛求生為第二種業因。若問哪一種殊勝，很難說，要看心地真誠之程度。造作罪業者，憑一念真心悔過，往往品位之高不可思議。如阿闍世王，造五逆十惡，臨終真心懺悔，念佛往生，其品位是上品中生，此由懺悔力量把品位提升，由此提示我們不可輕視造罪之人。

「下至一日七日，一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也」，此「一日至七日」有兩種說法。一是指臨終時，一是指平時。一般人生活繁忙，障緣很多，抽不出時間念佛，可以每月修一天或一年修七天，永不間斷，亦符合於一向專念。真正打佛七是七日七夜不間

斷，最重要是有護七的人。一心專念阿彌陀佛，決定得生淨土，這是諸佛給我們的印證，不必懷疑。所以一佛所說，一切佛皆作證明。以上所說的一段話，從異見異知一直到此，全是就人立信，使我們建立堅定信心，不為外緣所動搖。

次就行立信者。然行有二種。一者正行。二者雜行。言正行者。專依往生經行行者。是名正行。何者是也。一心專讀誦此觀經彌陀經無量壽經等。一心專注思想觀察憶念彼國二報莊嚴。若禮。即一心專禮彼佛。若口稱。即一心專稱彼佛。若讚歎供養。即一心專讚歎供養。是名為正。

此條亦甚重要，行有兩種，一為正行，一為雜行。正行是定善，雜行是散善。通常淨土法門講正助雙修，正行是正修，雜行是助修。此與本宗教義完全相應。「言正行者，專依往生經行行者，是名正行」，專門依佛所講往生西方淨土的經典修行者，謂之正行。祖師大德替我們翻譯會集的五經一論，乃專講修行往生淨土的方法。善導大師時代，

淨土所依據的經論是三經一論。「三經」是《觀經》、《阿彌陀經》與《無量壽經》。第四經是前清咸豐年間魏源居士將「普賢行願品」加進去，稱為淨土四經。第五經是民國初年印光大師將《楞嚴經》中之「大勢至菩薩念佛圓通章」附在四經之後，作為「淨土五經」。

「一心專注思想觀察憶念彼國二報莊嚴」，大師教我們一心專修的原則，是一心專門思念想像西方世界依正二報莊嚴。正報想阿彌陀佛，依報想西方極樂世界的環境。凡夫不能沒有念頭，任何念頭都是念六道輪迴，所以出不了三界。佛叫我們專念西方淨土，念阿彌陀佛，念他發心，念他修行，念他智慧，念他功德，念他慈悲，念他接引十方眾生無量功德，這是念正報。念西方種種莊嚴，寶池、泉水、眾鳥、六時說法，法音宣流，這是念依報。「若禮，即一心專禮彼佛」，禮拜是修行方法之一，頗為重要。常說借假修真，身體是假的，真是真性。禮是修敬，敬是性德中最重要的一個項目，從內心裡發出來的，對諸佛菩薩尊敬，然後再發展對一切人平等恭敬，對事對物均用真誠

恭敬心。禮不但修敬，同時拜佛也是養生之道，提到養生，大家都感興趣。但不知如何保養，往往其作法適得其反。人是心色合成，即肉體與精神，心要清淨，八萬四千法門均是修定，如果不是修定就不是佛法。念佛的目的在求一心不亂，一心不亂就是定。拜佛，以至誠恭敬心拜是養心，禮拜是養身，身體是機器，一定要運動，不動就壞了。身動心不要動。有人專修此法門，一天拜三千拜。我早年學佛尚未出家時，同儕雲法師在埔里住茅棚，每天拜八百拜，早課拜三百拜，中午拜兩百拜，晚課再拜三百拜。

「若口稱，即一心專稱彼佛。若讚歎供養，即一心專讚歎供養。是名為正」。念佛時即專念阿彌陀佛。讚歎是弘揚，專弘揚淨土經典中之五經一論。若供養即專印贈往生經論，此即專修專弘。

又就此正中。復有二種。一者一心專念彌陀名號。行住坐臥。不問時節久近。念念不捨者。是名正定之業。順彼佛願故。若依禮誦等。即名為

助業。除此正助二行已外。自餘諸善悉名雜行。若修前正助二行。心常親近憶念不斷。名為無間也。若行後雜行。即心常間斷。雖可迴向得生。眾名疏雜之行也。故名深心。

前面說過，若口稱一心專稱彼佛。口若不稱，此處說得明白，念佛要相續不斷，行住坐臥四威儀中均在念，這一句佛號時時刻刻保持相續不斷。口念有時會累，心中要常保持佛號，無論大聲小聲或金剛持，隨自己調節，不疲不厭。到很疲倦的時候可以稍休息片刻，莫脫衣睡。不論老參或初學均應念念不捨不間斷，是名「正定之業」。「正定」即「念佛三昧」，亦即《彌陀經》說的「一心不亂」。十方一切諸佛與阿彌陀佛對我們的願望相同，能如此作就是隨順佛願，亦為正中之正。三業之中，持名念佛是正中正。意業中之觀想與身業中之禮拜，謂之「助業」。這是善導大師在《觀經》中的開示。許多念佛方法中，特別注重持名念佛，因其為一切諸佛菩薩所提倡。除了以上所說正助二行外，其餘諸善，如三福九品悉名「雜行」。若修前正助二

行，心常親近憶念不斷，名為「無間」。符合《楞嚴經》大勢至菩薩教導我們的念佛要領，「都攝六根，淨念相繼」的意旨。若行後雜行如三福等，可能把念佛斷掉了。雖可迴向得生，仍屬於雜行。總而言之，以念佛為正，以三業專注依正二種莊嚴為正，除此之外，經論上教我們的一切方式均屬於雜行助行。如《無量壽經》三十二至三十七品均屬雜行，但是很重要，因為我們專不起來，若身語意念念不間斷，專注在西方極樂世界的境界，怎麼會有過失呢？既然不能專，常打閒岔，所以三福九品就有必要，可以幫助正修。以上所講均屬於深心。

三者迴向發願心。言迴向發願心者。過去及以今生。身口意業所修世出世善根。及隨喜他一切凡聖身口意業所修世出世善根。以此自他所修善根。悉皆真實深信心中。迴向願生彼國。故名迴向發願心也。

「深心」完全屬於自利，即至誠心之自受用。「迴向發願心」是至誠心利益眾生的受用，即他受用，所謂如何處世待人接物。「過去」

是指過去生中，「今生」是指這一生。這是一種解釋。第二種說法都指現世，「過去」是昨天以前的，「今生」是今天所造作的，兩種說法均講得通。身口意造諸惡業且不懺悔，當然不能往生。西方世界純善無惡，焉能容納。世間法的善根，簡單說就是利益一切眾生的事業。學佛的老同修，長期接受佛法薰陶，知宇宙人生的真相，無非是因果循環的現象，因中有果，果中有因，十法界都離不開因果。古德說：「不是不報，時辰未到。」有因無緣亦不起作用，而且因果通三世，此生未報，可能報在來生，來生未報必報在後世。佛家說：「菩薩畏因，眾生畏果。」果報現前頓生畏懼，怕也沒用，仍要受報。菩薩則反是，起心動念一切造作，小心謹慎，不敢逾分，恐受報應。此宇宙間之真理。修善是應作的，造罪是不應作的。眾生之所以造惡，因其迷惑顛倒。雖然迷惑程度不同，總是每況愈下，一世不如一世，要想出離三界太難了。今日有幸，得聞佛法，對於諸佛菩薩教誨之恩德實感戴無已。如果遇不到佛法，這一生又虛度了。



一切善法之中，以幫助別人覺悟最有價值。世出世間之善根莫過於此，而出世間之第一善根，即專修專弘往生的法門，此外還要隨喜一切凡聖身口意業所修世出世善根。過去所修與今生所修，以及隨喜他人所修善根，一概都不求，不求今生來世人天福報，以及智慧德能，只求往生西方極樂世界。心專念一，必定往生。修行到此地步，道力堅強，若想幫助過去的家人以及冤親債主，動個念頭就行了。倓虛老法師的自傳《影塵回憶錄》中有一段真實故事。倓老未出家時與友人開中藥鋪，鋪中有一位同事劉先生，平時研究《楞嚴經》多年。有一天在櫃台上打瞌睡，正在此時，境界現前，看見二人走上前來，他一看是他的冤家，已經死了，心想一定是來找麻煩。他就問他們來此何事，二人態度安和對他說：「此來求你超度。」他問如何超度？二人說只要你答應就行了。他說我答應。於是二人就沿著他的膝蓋肩膀攀緣升天了。後來又來了兩個人，一看是他已去世的太太與女兒，也是來求他超度的，他一樣答應，也都相攜升天。這一段故事的題目是「八

載寒窗讀楞嚴」。可見修行有功夫，不必請和尚念經超度亡人，自己動個念頭就行了，這全是由真實深信心中發出來的，有無比的力用。

又迴向發願願生者。必須決定真實心中迴向願作得生想。此心深信。由若金剛。不為一切異見異學別解別行人等之所動亂破壞。唯是決定一心。投正直進。不得聞彼人語。即有進退。心生怯弱。迴願落道。即失往生之大益也。

上文「必須決定真實心中迴向願作得生想」，語意堅定，必須真實心中迴向，有真實信心求生淨土，無絲毫懷疑。信心之堅定猶如金剛，不為一切異見異學別解別行人等所動。修行人有的稍有功夫，即增長貢高我慢，產生異見，所謂「知見不圓，解行偏漏」，希望你改學他的法門。我有一年在台灣大專佛學講座開了一門課，講《感應篇》，非佛教經典，一次下課時在休息室裡，來了一位法師，把我呵斥一頓，他說：「你是一位講經法師，講得也不錯，為什麼不講佛經而講外道



的書？」我說我未講外道書。他說《感應篇》不是外道是什麼？我說它雖然不是佛經，而是法印印定，等於佛經。他說：「什麼法印？」我說：「諸惡莫作，眾善奉行，自淨其意，是諸佛教。算不算法印呢？」他聽了之後扭頭就走了。佛法非常開明，任何人所講只要符合其標準，就是佛的大印蓋上了。弘揚佛法講《感應篇》不是我開的端，印光大師最先提倡。印光大師住普陀山，定海縣知縣邀他到定海弘法，他派人去，講《文昌帝君陰騭文》，道教的經典，可見老和尚有慧眼。要救度眾生，最初級的佛學，就是令其深信因果，斷惡修善，這是基礎。印光大師苦口婆心的教誡，真是有智慧有方便，不是淺學之士所能明瞭的。真正發菩提心的人，有真實智慧，決定一心，一個方向，一個目標，勇猛精進。不可聽到別人說幾句閒話就猶豫不決，乃至退轉，把這一生往生機緣失掉，實自棄之甚者也。在大經裡讀過，許多菩薩念念所希求的，還求不到，我們今天如果當面錯過，豈不可惜？此不能怪罪異見之人，只怪自己信心不堅，作不了主宰。

問曰。若有解行不同。邪雜人等。來相惑亂。或說種種疑難。道不得往生。或云汝等眾生曠劫已來。及以今生。身口意業。於一切凡聖身上。具造十惡五逆四重謗法闡提破戒破見等罪。未能除盡。然此等之罪。繫屬三界惡道。云何一生修福念佛。即入彼無漏無生之國。永得證悟不退位也。

此種問題常常縈迴於心中，造成不能往生的真正障礙。善導大師實在是大慈大悲為我們開示解答這些問題。同樣學佛而不同宗派、不同法門，如天台、華嚴、禪、密與我們解行不同，另外還有邪見之人，說出種種疑難，歸根結底，就是說念佛不能往生，你是白修了。你們無量劫來一直到今天，身口意三業對凡聖之輕慢，對大乘經典之誹謗，對修行人惡意傷害，以及造作十惡五逆，破四重戒，毀謗三寶，斷善根起大邪見，破戒破見，業障如此之重，焉能只憑一生修福念佛即能往生佛國圓證三不退呢？我們聽了之後，他說得很有道理，如信心發生動搖，這不是破戒而是破見，就沒救了。



答曰。諸佛教行。數越塵沙。稟識機緣。隨情非一。譬如世間人眼可見可信者。如明能破闇。空能含有。地能載養。水能生潤。火能成壞。如此等事。悉名待對之法。即目可見。千差萬別。何況佛法不思議之力。豈無種種益也。

大師的答覆是先說機緣，不僅是釋迦牟尼佛，十方世界諸佛無量無邊，其教導大眾修行的方法實在太多了。佛為什麼說這麼多方法？他是應機施教，一切眾生因緣不同，根機亦不同，因此佛教人修行方法也不一樣。譬如世間人親眼看到的事物，自然會相信，如明能破闇，空能含有，地能載養，水能生潤，火能成壞，這些待對之法，千差萬別，無可置疑。佛法是如來果地上親證之法，佛具十力四無畏以及種種不思議境界，絕非一般人所能體會，豈能說沒有利益耶？

隨出一門者。即出一煩惱門也。隨入一門者。即入一解脫智慧門也。為此隨緣起行。各求解脫。汝何以乃將非有緣之要行。障惑於我。然我之

所愛。即是我有緣之行。即非汝所求。汝之所愛。即是汝有緣之行。亦非我所求。是故各隨所樂而修其行者。必疾得解脫也。行者當知。若欲學解。從凡至聖。乃至佛果。一切無礙。皆得學也。若欲學行者。必藉有緣之法。少用功勞。多得益也。

「隨出一門者」，「出」是指「出離」，法門無量無邊，皆是對治煩惱，如能出一門，即脫離一種煩惱。「隨入一門者」，「入」是講「親證」，如證得一分即得一分智慧自在。佛說種種不同法門，使各各得智慧，各各得解脫。你提出來這些疑問，乃是給我一個障礙，你對這個法門很喜歡即是有緣，不喜歡即是無緣，我對淨土法門很喜歡，我有緣，有緣就得度，各人修各人的，互不相礙，隨各人愛好，很快的能得到解脫。

學佛的目的如果是為求解，一切法門經論均須涉獵，從人天聲聞緣覺菩薩以至於佛果，一切皆學都無障礙。如講修行，目的是在修定開悟，若用前面的方法，即變成障礙，對自己斷煩惱、得清淨心、開



悟證果，毫不相干。學佛與佛學是兩回事。

又白一切往生人等。今更為行者說一譬喻。守護信心。以防外邪異見之難。何者是也。譬如有人。欲向西行百千之里。忽然中路見有二河。一是火河在南。二是水河在北。二河各闊百步。各深無底。南北無邊。正水火中間。有一白道。可闊四五寸許。此道從東岸至西岸。亦長百步。其水波浪交過溼道。其火燄亦來燒道。水火相交。常無休息。此人既至空曠迴處。更無人物。多有群賊惡獸。見此人單獨。競來欲殺。此人怖死。直走向西。忽然見此大河。即自念言。此河南北不見邊畔。中間見一白道。極是狹小。二岸相去雖近。何由可行。今日定死不疑。正欲到迴。群賊惡獸漸漸來逼。正欲南北避走。惡獸毒蟲競來向我。正欲向西尋道而去。復恐墮此水火二河。當時惶怖不復可言。即自思念。我今迴亦死。住亦死。去一死。一種不免死者。我寧尋此道向前而去。既有此道。必應可度。作此念時。東岸忽聞人勸聲。仁者。但決定尋此道行。必無死難。若住即死。又西岸上有人喚言。汝一心正念直來。我能護汝。

眾不畏墮於水火之難。此人既聞此遣彼喚。即自正當身心。決定尋道直進。不生疑怯退心。或行一分二分。東岸群賊等喚言。仁者迴來。此道嶮惡不得過。必死不疑。我等眾無惡心相向。此人雖聞喚聲。亦不迴顧。一心直進念道而行。須臾即到西岸。永離諸難。善友相見。慶樂無已。此是喻也。

次合喻者。言東岸者。即喻此娑婆之火宅也。言西岸者。即喻極樂寶國也。言群賊惡獸詐親者。即喻眾生六根六識六塵五陰四大也。言無人空迴澤者。即喻常隨惡友。不值真善知識也。言水火二河者。即喻眾生貪愛如水。瞋憎如火也。言中間白道四五寸者。即喻眾生貪瞋煩惱中。能生清淨願往生心也。乃由貪瞋強故。即喻如水火。善心微故。喻如白道。又水波常溼道者。即喻愛心常起。能染污善心也。又火燄常燒道者。即喻瞋嫌之心。能燒功德之法財也。言人行道上直向西者。即喻迴諸行業直向西方也。言東岸聞人聲勸遣尋道直西進者。即喻釋迦已滅。後人不





見。由有教法可尋。即喻之如聲也。言或行一分二分群賊等喚迴者。即喻別解別行惡見人等。妄說見解迭相惑亂。及自造罪退失也。言西岸上有人喚者。即喻彌陀願意也。言須臾到西岸善友相見喜者。即喻眾生久沈生死。曠劫淪迴。迷倒自纏。無由解脫。仰蒙釋迦發遣。指向西方。又藉彌陀悲心招喚。今信順二尊之意。不顧水火二河。念念無遺。乘彼願力之道。捨命已後。得生彼國。與佛相見。慶喜何極也。

在經上常看到某菩薩弟子白佛言如何如何，如今善導大師對我們講經說法也用「白」字，可見大師對我們真誠恭敬到了極點。舉一譬喻，目的在幫助我們防止外道邪師異解異見之人為難我們。他說有人向西而行，到一空曠之地，遇水火二河，中間有一狹窄白道，常被水火侵擾。此刻又有群盜惡獸在後追逐，心中惶恐，進退兩難。只能循此白道前進，正在急行之際，忽聞東岸有人說：「仁者決由此道行，定可免難，不必多疑。」又聞西岸有人說：「你一心正念來到我處，我保護你不會遇難。」此人既聞此遣彼喚，即決定循此白道直進，行

不多久，群賊又說，你走那條路太危險了，你回來我們不會害你。此人聽到亦不迴顧，一心直進而行，不久到達西岸，脫離諸難，善友相見，慶樂無已。

這是比喻，「東岸」喻娑婆世界，「西岸」喻西方世界，「群賊惡獸」喻眾生六根、六識、六塵、五陰、四大，全是魔障。言無人空迴澤者，喻遇不到善知識，常值惡友。言水火二河者，喻眾生貪愛如水，瞋恚如火。言中間白道四五寸者，喻眾生貪瞋煩惱中能生一念清淨之心，發願往生。因貪瞋心強故，如同水火二河，善心微弱，喻如狹窄白道。水波常溼道，喻愛心常起，染污善心。火焰常燒道，喻瞋恚能燒功德法財。言人行道上直向西者，喻迴諸行業直向西方。言東岸聞人聲勸遣尋道直西進者，喻釋迦已滅，後人不見，由有教法可尋，喻之如聲。言行一分二分群賊等喚迴者，喻別解別行惡見人等，妄說見解迭相惑亂及自造罪退失。言西岸上有人喚者，喻彌陀願意。言須臾到西岸善友相見喜者，喻眾生久沉生死，曠劫輪迴，迷倒自纏，無



由解脫，仰蒙釋迦發遣，指向西方。又藉彌陀四十八願，願願悲心招喚，使我們對釋迦彌陀二尊生堅定信心，順從兩位佛陀的教誨，把貪瞋痴慢一起放下，無論任何誘惑現前，絕無顧及受其影響，凡是境界現前，就是他想把我留在娑婆世界，阻我出離。俟見到西方世界與諸上善人，聚會一處，無始劫來未能脫離三界，今天到達西方極樂世界，這是一個盡虛空遍法界最好的修行場所，何其慶幸。這一大段比喻的說詞，細細體會，可以幫助我們專心修持絕無返顧。

又一切行者。行住坐臥。三業所修。無問晝夜時節。常作此解。常作此想。故名迴向發願心。又言迴向者。生彼國已。還起大悲。迴入生死。教化眾生。亦名迴向也。三心既具。無行不成。願行既成若不生者。無有是處也。又此三心。亦通攝定善之義。應知。

一切行者，行住坐臥，身口意三業，一切時、一切處、一切境緣之中，「境」是物質環境，「緣」是人事環境，無論順逆，常作此想，

一心嚮往西方世界，一心專念阿彌陀佛，即名「迴向發願心」。「又言迴向者，生彼國已，還起大悲，迴入生死，教化眾生，亦名迴向也」。這是另一個意思。迴向求生西方極樂世界是三種迴向中之迴向佛道，迴向實際。此處所說是到達西方之後，再倒駕慈航，迴入生死，教化眾生，此之謂迴向眾生。可知到西方不是去逃難，也不是去享福，只為成就自己的道業。根據《無量壽經》所說，我們已經修行無量劫，已供養無量無邊諸佛如來，到今天還是老樣子，方知在此世界修行之難，不要說見思煩惱，連身見都破不了。今天知道沒有認真念佛求生淨土，八萬四千法門樣樣都喜歡，才耽誤了。假如一切放下，一生中專念專修專弘，必定往生。今天法緣非常殊勝，對淨土法門之理論方法境界非常清楚。問題在於如何去做。若真肯做，一切諸佛如來都要恭喜你，很快就要成佛了。成佛以後生起同體大悲，無緣大慈，再回到三界六道中，教化眾生，助其修念佛法門，圓成佛道。

「三心既具，無行不成」。 「三心」即至誠心、深心、迴向發願



心。古德說三心圓發，無行不成，願行既成，無不生者。又此三心也通攝定善。定善即一心念佛，一心念佛的基礎即建立在三心上，用圓滿三心修三福亦必得生。

五從復有三種眾生已下。正明簡機。堪能奉法。依教修行。六從何等為三下。至六念已來。正明受法不同。即有其三。一明慈心不殺。然殺業有多種。或有口殺。或有身殺。或有心殺。言口殺者。處分許可。名為口殺。言身殺者。動身手等指授。名為身殺。言心殺者。思念方便計校等。名為心殺。若論殺業。不簡四生。皆能招罪障生淨土。但於一切生命起於慈心者。即是施一切眾生壽命安樂。亦是最上勝妙戒也。此即合上初福第三句云慈心不殺也。即有止行二善。自不殺故名止善。教他不殺故名行善。自他初斷名止善。畢竟永除名行善。雖有止持二善。總結成慈下行也。

我們回頭再看看經文。第五「復有三種眾生，當得往生」。第六

「何等為三，一者慈心不殺，具諸戒行。二者讀誦大乘方等經典，三者修行六念」。再看註解即可接得上。此處說明，修學這個法門要具備三項條件。第一明慈心不殺，殺業有三種，身、口、意。口殺是命令他人為我殺一生物供庖廚。指授他人為其殺生謂之「身殺」。起心動念欲殺生者，小乘戒雖動心欲殺而不實行，不算犯戒，大乘戒雖未行殺而動念殺害亦算犯戒。大乘戒論心不論事。「若論殺業，不簡四生，皆能招罪障生淨土」。 「四生」為「卵胎溼化」。雖屬蟲蟻之類亦不予殺害，因常存殺念障礙了念佛三昧。對弱小動物不殺害，即等於布施眾生壽命安樂，乃是最上勝妙戒，屬無畏施。對小動物如蟑螂蟲蟻之屬，若以真誠慈悲之心，懇切勸其遷離，亦能有感應，印光大師傳記中有一段記載。印光大師早年所住房間有跳蚤蚊蟲等，小侍者擬為其清除，不許，他說：「我的德行不夠，叫牠們留在此間，給我有所警惕。」迨大師七十歲以後，房中昆蟲皆絕跡，此事與三福中之第一「孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業」之第三句「慈心

不殺」相應。善中有二，一曰止，二曰作。不殺生是止善，對一切眾生不起殺心，且勸別人勿殺，謂之作善。斷殺的意念是止善，任何情況之下不起殺心，乃大慈大悲之下的一種作持也。

言具諸戒行者。若約人天二乘之器。即名小戒。若約大心大行之人。即名菩薩戒。此戒若以位約者。當此上輩三位者。即名菩薩戒。正由人位定。故自然轉成。即合上第二福戒分善根也。

戒律分大乘小乘，非從戒本上分、戒經上分，是由人心上分。假如是人天二乘之根器，所有一切戒皆謂之小乘戒，他縱然受菩薩戒也算小乘戒。如果是大心大行之人，他的心是菩薩心，他的行是菩薩行，他所受的一切戒皆大乘菩薩戒。就往生位而說，心地無分別執著，真正清淨平等對待一切人等，即是大心大行之人，此人往生西方必在上三品。古德說：「取法乎上，僅得乎中。」標準一定要訂得高一點，達不到尚可求其次。

三福中之第二是「受持三皈，具足眾戒，不犯威儀」。學佛人縱然未受過五戒菩薩戒，其戒律亦具足。世間戒壇上傳戒是形式，受戒以後，得不得戒是另一問題，不見得受戒即得戒。如明此理，真能慈心不殺，具諸戒行，所得的是上品戒。戒律中除比丘、比丘尼戒一定要師父傳授之外，其餘三皈五戒、沙彌十戒、菩薩戒皆可由行者在佛像前發願受持，只要真心發願，終身奉行，即可得戒。比丘、比丘尼戒要有三師十證，至少須有五比丘傳授才能得戒。

二明讀誦大乘者。此明眾生性習不同。執法各異。前第一人。但用修慈持戒為能。次第二人。唯將讀誦大乘為是。然戒即能持五乘三佛之機。法即薰成三賢十地萬行之智慧。若以德用來比較者。各有一能。即合上第三福第三句云讀誦大乘也。

這段註解是說明念佛人應當讀誦大乘方等經典。眾生根性不相同，無始劫來往昔生中之習氣帶到今生，世人不察，以為是遺傳，其



實不是。一般來說，人死之後，在中陰身時，總是要找習氣相近有緣的父母投胎。佛在經中說，神識投胎有四種緣，即報恩、報怨、討債、還債。如無此種因緣，即不會變成一家人。投生時以貪愛為主因，愛不重不生婆婆。對父母有染愛之心，遂致其相貌有像父或像母者。但是相貌在後天方面，依個人所作所為之善惡業力亦能有所改變，此所謂習染不同。學佛選擇法門亦與過去習氣有關。種種不同法門中，如果是行者過去生中曾經學過的法門，必然一見如故，否則很難接受。凡夫無觀機能力，羅漢能觀眾生五百世之因果，菩薩的觀機能力依其品位高低而有異，如能觀機，說法自會契機。所以佛為眾生性習不同，說出無量法門，以適應各各不同根機。

前面一種人但用修慈持戒為能，他修此法門能有成就，若不讀誦大乘經典，單單持戒也可以成就。佛在《大集經》中說，佛法分三個時期，第一、正法時期，戒律成就，能斷煩惱，能斷習氣，能開智慧，能證菩提。到了像法時期，人的根性漸劣，單靠持戒不能成就。不是

戒有問題，而是人有問題，持戒人的心不如已往真誠，故難成就，須靠禪定，故曰禪定成就。到了末法時期，人的根性更差，煩惱習氣更重，修禪也不能成就。正如倣虛老法師說，在他一生中所見修行人得禪定者有之，而明心見性開悟者未見到一位。禪要明心見性才算成就，僅得禪定果報在四禪天，天福享盡仍入輪迴。末法時期念佛成就。我們今天持戒能得戒嗎？修禪這個心能定得下來嗎？事實擺在眼前，就應當老老實實依佛教誨，一向專念，帶業往生。正法時期的成就是說證阿羅漢果，像法時期的成就是講明心見性，末法時期的成就是講帶業往生。

第二種人有讀誦大乘之習性。其嗜好偏愛是先天的，過去生中有讀書的宿習。大乘經典很多，有些人讀經很容易領悟，證明過去生中曾學習過大乘經典。如過去生中未曾接觸過，今生令其讀誦即覺得格格不入。佛法修行不是一生一世的，乃多生積功累德。如某人對某種經典特別愛好，即讓他專修，一門深入，不必更改，以其專修功夫迴



向淨土，亦能有成就。

持戒也有根性，生活習慣守規矩守法，是過去生中有戒行薰習的種子，他看到規規矩矩的生活覺得高興。若過去未有此種子，見到規律生活覺得太拘束。理論是知見，持戒是行持。理論若無行持，理論必然落空，二者不能分家。理論是思想見解的依據，亦即正知正見的標準，戒律是行為的規範，二者實為一體。若用心專修，這一面修成，那一面同時也得到了。譬如念佛，尤其是不識字的人，只要沒有妄想執著，念到一心不亂，他會開悟。有人說他既然開悟，為什麼不講經說法？應知講經說法要有法緣，假若無法緣，講得再好，沒人聽。梁武帝時代四川有一位寶香法師，在四川一帶講道，但沒人聽。有一天寶香法師座下一位居士到京城辦事，順便拜訪寶誌公（世傳觀音化身），寶誌公就問這位居士：「你們四川的香，貴賤如何？」他答覆說：「我們四川的香很賤！」寶誌公說：「既然賤為什麼還不走？」後來他回四川見到寶香法師，即將與寶誌公的對話轉告香師。過了幾

天香師令人在廟門口挖一大坑，儲滿了水，作成池塘。香師平時戒律精嚴，常勸人持戒禁殺吃素。有一天廟裡舉行法會，招待信徒，備有雞鴨魚肉葷席。吃完之後，香師帶信徒到池塘參觀。他從口中吐出所吃的生物，到水中都變成活的。吐完之後就圓寂了。他因為聽了寶誌公的話，既然賤為什麼不走，他就走了，這才曉得他是一位得道的高僧。佛家說，佛不度無緣之人，不是佛不度他，而是他不接受佛的教誨，佛亦無可奈何。

戒律中有「五乘三佛」，「三佛」是法身佛、報身佛、應化身佛。「五乘」是佛、菩薩、聲聞、天、人。佛門戒律以本宗經論為例，《觀經》三福中之第一：孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。能把這四句圓滿做到，來生決定不墮三惡道，然而六道非真實，如一場夢，既然知其虛幻不實，何必認真？明白事實真相就心開意解，煩惱去了一大半，再也不會念念為自己設想，如真有智慧可以把自己的財富普施一切眾生，絕不自己貪圖享受，否則必錯到底，無可救。如果

自己環境很好，生活優裕，應借此機緣，修布施供養，成就自己的清淨心、平等心，以及大慈悲心與大慈悲行，這些都是真實的。凡夫迷惑顛倒，他有機緣也不修真，而去造罪業，作威作福，欺壓善良，造無邊罪業。覺悟之人知道三界六道不是我們久居之地，被業力牽著走，自己一點作不了主。但是人天善法還是要修，修了之後絕不貪圖果報，把這點善果迴向求生淨土。

小乘戒律超越三界，是出世的，純屬自利；菩薩戒律是自利利他，屬大乘戒；大乘戒律建立在小乘戒律之基礎上。出世之後再回來度化眾生，不是只在世間行善，若不出世乃凡夫戒，並非大乘菩薩戒。小乘戒是比丘、比丘尼戒，講到戒條並不多，比丘戒純屬於戒條的總共只有十七條。前面有四重戒，後面十三僧殘，（此罪僅次於波羅夷重罪，必依僧眾行懺悔法，救犯者之殘命。）往下有二百餘條均屬威儀禮節或風度。戒律中以殺盜淫妄四種為根本戒。五戒、十戒、比丘比丘尼戒、菩薩戒都有此四條。在現代社會中講經講論時有所聞，而講

戒的則無。第一、自己持戒並不精嚴，教他人時難於出口。第二、受持戒律，左也犯罪，右也犯罪，大家也不願意聽。因此，三學中缺了基礎，在修學成就上發生嚴重的障礙。淨土法門念佛不能成就是因為沒有持戒，不持戒心不清淨就不能得定，自然無法達到一心不亂。三無漏學因戒生定，《無量壽經》三十二品至三十七品就是戒律，希望念佛人對此數品，多讀多誦，記在心頭。

「法即薰成三賢十地萬行之智慧」。 「法」是經典裡面的理論方法境界，其作用是能薰成三賢十地萬行之智慧。「三賢」是菩薩十住十行十迴向，有三十個階級，稱之為賢人。「十地」稱之為聖人，由初地到十地，有十個位子。賢聖合起來有四十位，再加上等覺菩薩共四十一位，謂之三賢十聖。階級不同是在智慧與斷證上分。「持戒」是改過自新，斷惡修善，防非杜漸，使修定沒有障礙，能順利得到禪定。「定」是清淨心平等心。其作用就是智照，以智慧照見外面的境界。如《心經》講「觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆



空，度一切苦厄」。三賢十聖定功淺深不一樣，智慧大小有差別，由此建立四十一個階級，這四十一個階級是佛對我們方便說的，他們自己沒有分別執著，所以你要問他，你是什麼階級，他也無從作答。若是他自承已達到某階級，則他仍有分別執著，乃是凡夫。他們的心清淨平等，無分別執著，謂之「一真法界」，三賢位初住菩薩即入一真法界。

讀誦大乘經典要知道要領，即馬鳴菩薩在《大乘起信論》中教導我們的，離言說相，離名字相，離心緣相。以此方法讀經是修定，誦經是修慧，有定有慧，解行自然在其中，此種修行方法是戒定慧三學一次完成。戒學的綱領是「諸惡莫作，眾善奉行」。經典是佛由真如本性中流露出來的真言，無有更善於此者，所以讀經就是「眾善奉行」。又在讀經時心中不雜一個惡念即是「諸惡莫作」。尤其是《無量壽經》，讀誦時五乘的戒學圓滿具足。專心讀經不思考是修定，字字分明是修慧，成就根本智，根本智在《般若經》說的就是「般若無知」，無知

起作用即「無所不知」。我們現在是有知，因為有知，所以就有所不知。無知是真正的智慧，無妄想分別。《心經》末後說「無智亦無得」。「無智」是真實的智慧，「無得」所證得的都是自性中本來具足的。等到生到西方極樂世界，依正莊嚴，才恍然大悟，原來是我自己本來具足的，不是從外面得來的，心外無法，圓滿菩提歸無所得，全是自家本有的，只是從前有障礙，本有的德能顯不出來，現在障礙去掉，本有的智慧德能顯露出來而已，不是真有所得。

讀經時不要研究經中的意義，這是很大的忌諱。一如此則落在意識中。凡夫讀書不能開悟是用意識心去讀，有分別妄想執著，只能增長世智辯聰，不能增長智慧。世人都羨慕才子，擅長詩詞歌賦。佛門中有一句話「自古詩人妄想多」，全是搞六道輪迴，與了生死出三界毫無關係。真正開悟，本性中有這個能力。這個能力顯露出來，可以用它作接引眾生的工具。所以在佛門中也有詩詞歌賦這些東西，作為弘法利生之用，非為迷惑眾生。

當讀經時或有悟處，不是自己想出來的，乃是自然湧現出來。但不能歡喜，怕著魔，亦不必記下，有一次就有二次，心定了，時時都有悟處。

學佛總是以經典為主，注解是菩薩羅漢佛弟子對經論的體會見解，只可作參考，不能完全依靠，如其所說與經文不相應，可不必看，免得虛耗時間。古大德到了晚年，往往覺得來日無多，只一部經一句佛號，專精到此地步，會有成就。應知「黃泉路上無老少」，光陰最珍貴，自己亦應有所警惕。

「若以德用來比較者，各有一能。即合上第三福第三句云讀誦大乘也」。此中「德」字與「得」字同義，就是說若就你修學之所得，以及修學用途而言，修持戒的人能得定，讀誦大乘的人能開智慧，各有一能。其能力如真實，定慧可通。此與三福中第三「發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者」之第三句相應。

三明修行六念者。所謂念佛法僧。念戒捨天等。此亦通合上第三福大乘之意義也。言念佛者。即專念阿彌陀佛口業功德。身業功德。意業功德。一切諸佛亦如是。又一心專念諸佛所證之法。並諸眷屬菩薩僧。又念諸佛之戒。及念過去諸佛現在菩薩等。難作能作。難捨能捨。內捨外捨。內外捨。此等菩薩。但欲念法。不惜身財。

「明修行六念者」，「六念」前面是三寶，後面是戒、捨、天。佛在一切大小乘經典中，常常勸人修學六念，此是正念。阿彌陀佛身口意三業功德，均詳述於《無量壽經》中。大勢至菩薩在楞嚴會上教我們「憶佛念佛」。在大經上看到阿彌陀佛從初發心，在因地上修行一直到成佛，成佛之後，普度一切眾生。身體力行，屬於身業。口業讚歎，讀誦勸化。四十八願，願願普度眾生圓成佛道是他的意業。彌陀之行，幾乎在四十八品中，行行均能見到，有不少是阿彌陀佛的開示，世尊為我們轉述。一切諸佛亦如是，再如釋迦佛，他的口業說法四十九年，講經三百餘會。他的身業，八相成道，六年苦行，當年示



現在印度，出生於尼泊爾，近喜馬拉雅山，足跡一直到最南端錫蘭島。一生教化眾生，未嘗休息。他的意業，希望我們能接受彌陀法門，一心持名，求生淨土。善導大師說：「如來所以興出世，唯說彌陀本願海。」如眾生未往生西方，有隨時退轉之可能，還有許多苦難，要常常照顧。如已往生，則釋迦佛可以卸責，由阿彌陀佛去照顧。我們念佛不只空喊一句名號，最低限度也要落實在身口意三業上，虔誠的心自然就生起來，真誠恭敬乃是性德的流露。

「一心專念諸佛所證之法」，此處說「所證之法」，非所說之法，亦非所修之法。若是說佛所說所修之法，則大藏經均已包括，若說佛所證之法，就是指佛的成佛之法。蕩益大師在《要解》中說，釋迦佛是用念阿彌陀佛的法門成佛的。用念佛的法門證得無上菩提。一心專念諸佛所證之法，這個法就是淨土三經。「並諸眷屬菩薩僧」，西方世界諸菩薩們都是在十劫之中從十方世界去往生的。我們在過去十劫之中曾經修學這個法門，但未能去得了，而同參道友去的很多，殊覺

嚮往而自愧弗如。今生若能往生，諸佛菩薩來接的其中有不少都是熟人。

「又念諸佛之戒」，此「戒」字非戒律之戒，乃是教誡之誡。佛對於我們的教誨，均載在經律論中，要常念，並遵從佛與祖師的教導，一門深入，專修專弘，淨土五經的教誨，一生受用不盡，這是念戒。

「念過去諸佛現在菩薩等，難作能作，難捨能捨，內捨外捨，內外捨。此等菩薩，但欲念法，不惜身財」。這一段話是念捨。過去諸佛及現在菩薩為什麼他們能成就，就是因為能捨，我們仍然流轉六道，無有出期，就是因為不能捨，如想成就，必須身心世界一切放下。

行者等既念知此事。即須常作仰學前賢後聖捨身命意也。又念天者。即是最後身十地之菩薩。此等難行之行已過。三祇之劫已超。萬德之行已成。灌頂之位已證。行者等既念知已。即自思念。我身無際已來。共他同時發願。斷惡行菩薩道。他盡不惜身命。行道進位。因圓果熟證聖者。



踰於大地微塵。然我等凡夫。乃至今日。虛然流浪。煩惱惡障。轉轉增多。福慧微微。若對重昏之臨明鏡也。忽思忖此事。不勝心驚悲歎者哉。七從迴向發願已下。正明各各迴前所修之業。向所求處。八從具此功德已下。正明修行時節延促。上盡一形。下至一日一時一念等。或從一念十念。至一時一日一形。大意者。一發心已後。誓畢此生。無有退轉。唯以淨土為期。又言具此功德者。或一人具上二。或一人具下二。或一人三種盡具。或有人三種無分者。名作者人皮畜生。非名人也。又不問具三不具三。迴盡得往生。應知。九從生彼國時下。至往生彼國已來。正明臨命終時。聖來迎接不同。去時遲疾。即有其十一。一明標定所歸之國。二明重顯其行。指出決定精勤者。亦是校量功德強弱。三明彌陀化主身自來赴。四明觀音已下。更顯無數大眾等。皆從彌陀來迎行者。五明寶宮隨眾。六明重觀音勢至共執金臺至行者前。七明彌陀放光照行者之身。八明佛既舒光照及。即與化佛等同時接手。九明既接昇臺。觀音等同聲讚勸行者之心。十明自見乘臺從佛。十一正明去時遲疾。十從

生彼國已下。正明金臺到彼。更無華合之障。十一從見佛色身下。至陀羅尼門已來。正明金臺到後。得益不同。即有其三。一者初聞妙法。即悟無生。二者須臾歷事。次第授記。三者本國他方。更證闡持二益。十二從是名已下。總結。

昨天最後我們所講的一段註解是念捨，所謂「難捨能捨，內捨外捨，內外捨」。捨中含義，非常深廣。通常在經論中講菩薩行中有六度，六度第一個是布施，「布施」就是「捨」。在普賢菩薩十大願王中有「廣修供養」，「供養」也是「捨」。在四攝法中第一個是布施。可知佛法修行，無論大小乘，「捨」為第一。佛法教學的真諦是說明宇宙人生的真相，真相明白之後，如何恢復自性中之本能，這是學佛要追求的。一切眾生學佛不能達到這個目標，原因就是放不下，所以佛法修學就把「捨」列為第一。自私自利的念頭放不下就不能出輪迴，對於一切諸法以及法相名詞放不下，就不能見性。不但人我要捨，法我也要捨。《金剛經》說：「法尚應捨，何況非法。」成佛是把一切

法捨得乾乾淨淨，如還有一法未捨，就不能叫佛。菩薩最高階級為等覺菩薩，尚有一念生相無明未斷，如斷掉即功德圓滿成佛。前文中有「難捨能捨，內捨外捨，內外捨」這幾句話，《華嚴經》上有很長的一段經文說明其事可以參考。念佛求生淨土，一般說是最容易的法門，實在講最容易是與其他法門比較而言，其實並不太容易。如真容易，我們老早生淨土，何至拖到現在？佛祖常叫念佛人身心世界一切放下，其好處是暫時放下，放下就帶業往生，這種放下如石頭壓草，未斷根。只壓著而已，以往生的願力與念佛的定力，把一切牽掛暫時控制著不起作用。淨土法門只憑這一點功夫就能起大作用，這種功夫用在臨終時一念之間，即能蒙佛接引，逕登安養。如臨終時又有牽掛，一打岔就沒用了。我們自己要反省，對於世間所有一切法，五欲六塵名聞利養，哪一樣看得最重，最重的地方就是病根所在，先把它放下。每人不一樣，有人重財，有人重名。自己腦筋要清楚。

「又念天者，即是最後身十地之菩薩」。此處所說之「天」並非

欲界天或色界天，乃指「十地菩薩」，從初地到十地。十地菩薩修行多半在天上，而且多作天王，自行化他，在大乘經中講的很多。最高為法雲地菩薩。菩薩的因位三大阿僧祇劫，到此已修圓滿，地位達到最高位次，佛叫我們念天是念這個天。再想想自己，從無量劫以來，與他共同發願，他們只修了三大阿僧祇劫，而我們自己學佛已經過無量阿僧祇劫，他們這些菩薩當然是我們的同學，不但他們乃至於諸佛如來在過去生中都是我們的同學，他們今天成佛成菩薩，我們還落在六道搞生死輪迴。「念天」就是念這些人。「他盡不惜身命，行道進位，因圓果熟證聖者，踰於大地微塵」。他們拼命的學，真能放下，證得大聖，人數超過大地微塵。我們到今天仍在六道中生生死死，虛然流浪，沒有一點成就，縱然天上人間，總是空過，煩惱業障愈來愈多，福慧愈來愈少。如不想到這種事情，糊裡糊塗也就混過去了，若是真心想到實在可怕。生死不可怕，輪迴每沉愈下實在可怕。如同在昏闇時間照鏡子，看也看不清。想念及此，忽然生起警覺心。今幸遇



此法緣，果能掌握機會，認真修學，亦未嘗不可以迎頭趕上。

註解講到此地，我們再翻開第一頁看經文。講了六天，才講到經文第六行「三者修行六念」講完了。再看下面經文，註解不必看沒關係了。「迴向發願，願生彼國」，這是說明前面講的三心。有三種眾生，當得往生。一者慈心不殺，具諸戒行。二者讀誦大乘方等經典。三者修行六念。在這段經文總共說了六樁事，而且三心必須圓發。

下面所講三種屬於助修，單修一種亦可，有人專修慈心不殺，具諸戒行，或專讀大乘經典，或專修六念，或修兩種三種，但必須迴向。「具此功德，一日乃至七日，即得往生」。經上說，修行時間，上根之人盡形壽修行，上盡百年，天天修行，不夾雜不中斷。如工作很忙，可忙裡抽閒，修十念法，持佛名號，一口氣為一念，不拘念幾聲佛號，念時身心世界一切放下。早晚各修一次，一生不斷，亦符合《無量壽經》所講的「一向專念」。退休之人有時間可把功課時間加長，仍應以念佛為主，加念《阿彌陀經》及往生咒三遍，用意在乎修心。念佛必

須用一心專念佛號，以求心定。一日至七日即通常所講的打佛七，可利用長假三日五日甚至一日亦可行之。一生所希求的就是臨命終時佛來接引，往生西方極樂世界。真正精進就是老實念佛，有進無退，精而不雜。

經典是信仰的依據，如真相信，經典亦可放下，只念「阿彌陀佛」四個字。往生時佛親自來接，上品上生者臨終時見到無數諸佛。上品中生有一千尊佛來接，上品下生有五百尊佛來接。凡是來接的都是與自己有緣的，接引時阿彌陀佛放光注照，以本願威神加持，行人的業障消除，六通本能恢復。看看這些接引的人皆是過去生中之同參道友家親眷屬，他們老早都到了西方世界。同時也見到七寶宮殿，觀世音菩薩執金剛臺與大勢至菩薩授手迎接，如彈指頃，蓮花化生，往生彼國。蓮花是自己願力念力變現出來的。在此世界真正發心，願生淨土，阿彌陀佛講堂外面的七寶池中，即長出一朵蓮花花苞，念的功夫愈勤，心地真誠清淨，蓮花一天比一天大，光色日見鮮艷。等到往生的那一



天，阿彌陀佛即持此花來接，花是自己培養的，而且花上都標著自己的名字。如若退心或改學其他法門，蓮花就逐漸枯萎。這與一切大乘經典的境界完全不相同。善導大師在此註解中給我們作了非常詳細的開導，叫我們一絲毫疑惑都沒有。一個人一生第一樁大事就是念佛。世間所有一切，沒有一樣東西能得到，全是假的。生到天上，不過壽命長一點而已，生到非想非非想天，有八萬大劫的壽命，到頭來還是要墮入輪迴。六道全是假的，所以叫我們要捨，真明白此理，才肯認真念佛。

《彌陀經》梵文原本沒有「一心不亂」字樣。羅什大師譯本是意譯，有一心不亂，他並未翻錯，如翻錯，玄奘大師一定會指出來。應知一心不亂太難了，有些修淨土者見到一心不亂害怕，認為這個法門難以作到。其實念到一切時一切境界中，心裡只有一句阿彌陀佛，其他妄想雜念都沒有，就是「功夫成片」，到臨終時阿彌陀佛來接，用佛光一照，立刻就使行人達到「一心不亂」。同時無量諸佛與觀音、

勢至、無量菩薩都伸出歡迎之手，迎接行者到西方世界來。行者見已，歡喜踊躍，自見其身乘金剛臺，隨從佛後，頃刻之間，往生彼國。這一生所希求的，今天完全實現了。往生是活著時候去的，這個境界行者看得清清楚楚，跟著佛菩薩走了，所以念佛往生是「不死之法」。走了才死，不是死了才去。到了西方之後，觀音勢至與無數菩薩讚歎行者，勸進其心。這種讚歎永無停止，一直到成佛，在這種良好的人事環境中還能退轉嗎？生到西方世界，沒有一絲毫障礙，因其無懷疑無雜念，如有疑就會生到邊地。

「生彼國已，見佛色身眾相具足」。《楞嚴經·大勢至念佛圓通章》上說：「憶佛念佛，現前當來，必定見佛。」臨終時見佛來接是現前見佛，生到西方之後，見佛色身眾相具足是當來見佛。前年華盛頓D.C.周廣大居士往生，在臨終時他告訴大家，他看到阿彌陀佛與觀音勢至在雲層中來接引他，他說我要跟他們去了。此事發生在美國，周廣大先生並非佛教徒，未受三皈五戒，亦未念過《彌陀經》，只在



病危時遇到龔居士叫他放下一切，專心念「阿彌陀佛」，他聞而生信，連念三天三夜，即蒙佛接引。此乃千真萬確之事，如再不信，這種無比殊勝的利益，真是當面錯過，太可惜了，再到哪一劫哪一生才能再遇到此種往生實例？

「見諸菩薩色相具足」，「諸菩薩」是阿彌陀佛的學生，也就是說十方世界往生到西方的人皆是菩薩。「光明寶林」，前面見到的人物屬正報，現在所看到的寶林是依報，物質環境。西方的特色，任何物質皆放光明。不但佛菩薩，人身上也放光明。「演說妙法」，佛菩薩說法，眾鳥說法，風樹說法，流水說法。「聞已即悟無生法忍」，聽到佛菩薩與六塵說法，行者就開悟了。娑婆世界業障深重，障其悟性，所以不能開悟。臨往生時佛來接引，佛光一照，業障消除，品位提升。行者生西之後親眼看到事實，開悟很快。《仁王經》中說「無生法忍」是圓教七地以上菩薩所證得的，無生法忍有上中下三品，七地所證的是下品無生法忍，八地是中品，九地是上品，與大經所說的

「皆是阿鞞跋致」相應。

什麼叫作無生法忍？「無生法忍」即「諸法實相」。一切諸法的真相是不生不滅，我們今天看一切法是有生有滅。人有生老病死，植物有生住異滅，礦物有成住壞空。大自然的現象全是生滅法。如證得無生法忍，看一切法都是不生不滅。此種情況我們很難懂，因為它不是我們的境界，也不是我們常識所能推斷。佛說這是真相，我們看一切法有生滅現象是我們的錯覺。六道輪迴、十法界皆是生滅法，不是真相，證到無生法忍就見到真相，真相是不生不滅，證道以後，這個世界就變成一真法界。如執著有一個一真法界又錯了。佛不得已而說一真法界，我們全把一真看走了樣，若問為什麼看走樣？因為我們用的是生滅心，一個念頭起，一個念頭滅，所看的現象也是生滅的。他用一心，一心無分別，所以看的境界就變為不生不滅的一真法界。

以拍電影的攝影機作比喻，一秒鐘鏡頭開關二十四次，可拍二十四張照片，放出來的電影好像是真的，其實是生滅連續的現象。眼睛

比作真心。真心看的是真相，妄心生滅所見的是妄相。佛法修學的總綱領是修定，無論哪個法門，只要是佛法就不用生滅心，生滅心與不生滅心都是自己本來具足的，看如何用法。會用是佛菩薩，不會用是凡夫。《楞嚴經》是一部大經，交光法師說，楞嚴宗旨叫我們「捨識用根」，「識」是生滅心，「根」是不生不滅的真性，生滅心捨掉，用不生滅的根性就是無生法忍的菩薩。此乃真實話。理上沒錯，事上全用不上。所以楞嚴還是提倡念佛。若生到西方，一踏進蓮花，「楞嚴大定」就現前。使我們在娑婆世界不能學到的，到了西方世界自然圓滿完成，所以修楞嚴大定要到極樂世界去修。

「經須臾間，歷事諸佛，遍十方界，於諸佛前，次第受記」。這與《彌陀經》所講完全相符，該經說，西方世界的人每天早晨到十方世界供養諸佛，回來的時候，算算不過是一餐飯的時間，已遍歷一切諸佛剎土。「受記」是預先告訴你，你什麼時候成佛，到何方世界度化有緣眾生。「還至本國，得無量百千陀羅尼門」。從諸佛剎土，聽

佛講經，蒙佛受記，再回到極樂世界，先拜見阿彌陀佛，也聽阿彌陀佛講經說法。「得無量百千陀羅尼門」，「陀羅尼」是梵語，華文譯為「總持」，總一切法，持一切義。以現代話說就是「綱領」。世出世間一切法，無一樣不通達，此乃圓滿的後得智現前。《般若經》上說，般若有根本智與後得智。根本智是無知、清淨心，也是無生法忍。「得百千陀羅尼門」是後得智，無所不知，到了極樂世界自然圓滿。

他們三大阿僧祇劫修行圓滿，已往生西方極樂世界，我們自覺慚愧，但是我們若肯放下，就用這個念佛法門，也能迎頭趕上。只在肯不肯放下，不但世法放下，佛法也要放下，才能真正得到殊勝利益。「是名上品上生者」，這句話是這一章的總結。

